

الاضعلية بيزالغرف الإشلام الطبعثة الأولمث ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨م

بميشيع بمشقوق الطسيع مستعوظة

ت حارالشروة... استامراستارنام ۱۹۲۸

القامرة (1. المقارع سيوية العمري دراية المدورة دمية عمر ص ب ( 27 المقورات المقورة (1. ١٣٢٩٩ ما دفاكس ( ١٣٧٥١٣ ( ٢٠) ) باروت ص ب ( ١٠٦٤ ماك ( ١٣٤٥ تا ١١٥٤ ٢٠) دفاكس فاكس ( ١١١٨/٢٧١٤ )

## ل.محتدعتمارة

الأضوليت

# تمهيد عن المصطلح بين الغرب والإسلام

\* الأصولية \*: Fundamentalism بالمعنى الذي شاع مضمونه في أوساطنا الإعلامية والثقافية والسياسية المعاصرة - هو مصطلح غربى النشأة ، غربى المضمون . . والأصله العربي ومعانيه الإسلامية ، مضامين ومضاهيم أحرى مغايرة لمضاميته الغربية ، التي يقصد إليها الآن متداولوه .

وهذا الاختسالاف في المضامين والمقاهيم، مع الاتحماد في المصطلح - الوعاء - أمر شاتع في العديد من المصطلحات التي يتداولها العرب والمسلمون، ويتداولها الغرب، مع تغاير مضامينها في كل حضارة. وهو أمر يُحدث الكثير من اللبس والخلط في حياتنا الثقافية والسياسية والإعلامية المعاصرة، التي خلطت فيها وسائل الاتصال مصطلحات كثيرة، اتحدت في اللقظ مع اختلافها في المضامين والخلفيات والإيحادات.

فمصطلح البسارة - مثلا - يرمز، في الفكر الغربي، للأجراء والفقراء وأهل الفاقة والحاجة، بنما يدل، في المقاهيم العربية والإسلامية، على أهل الغني واليسر والتعيم!..

ومصطلح اليمين ١- مثلا - يدل، في الفكر الغربي، على أهل

التخلف والرجعية والجمود. . بينما هو يعنى، في فكر العربية والإسلام، أولئك الذين أمنوا وعملوا الصالحات، فأقبلوا على بارتهم، يوم الحساب، يتناولون صحائف كتاب أعمالهم الطيبة باليمين، أي القوة والثبات والاطمئنان! . .

ولللك، كنان الإمام عيد الحميد بن باديس ١٣٠٧ - ١٣٥٩ هـ، ١٨٨٩ - ١٩٤٠ م] بدعو الله، سيحانه وتعالى، فيقول: «اللهم اجمعلني في الدنيا من أهل اليسمار، واجمعلني في الآخرة من أهل اليمين ١١١- بالمفهوم الإسلامي، طبعا، وليس بعقهوم الغربين أ. ،

والأصولية، في المحيط الغربي، هي، في الأصل والأساس، حركة بروتستنية التوجه، أمريكية النشأة، انطلقت، في القرن الناسع عشر الميلادي، من صفرف حركة أوسع، هي «الحركة الألفية»، التي كانت تؤمن بالعودة المادية والجسدية للمسيح، عليه السلام، ثانية إلى هذا العالم، ليحكمه ألف عام تسبق يوم الدينونة والحساب،

والموقف الفكرى الذى ميز ويميز هذه الأصولية، هو: التقسير الحرفى للإنجيل وكل النصوص الدينية المورثة، والرفض الكامل لأى لون من ألوان التأويل لأى نص من هذه النصوص- [حتى ولو كائت، كما هو حال الكثير منها، مجازات روحية ورموزاً صوقية] - ومعاداة الدراسات النقدية التى كتبت للإنجيل والكتاب المقدس، . وانطلاقا من النفسير الحرفي للإنجيل، قال الأصوليون البروتستانت بالعودة الجسدية للمسبح، ليحكم العالم ألف عام سعيدة، لأنهم فسروا ارؤيا بوحنا» - [سفر الرؤيا - ٢ - ١ - ١ - تفسيرا حرفيا .

وعندما أصبحت الأصولية مذهبا مستقلا بداته، في بداية القون العشوين، تيلورت لها، عبر مؤتمراتها، ومن خلال مؤسساتها وكتابات قساوستها، مقولات تنطلق من التفسير الحرقى للإنجيل، داعية إلى مخاصمة الواقع، ورفض التطور، ومعاداة المجتمعات العلمانية، بخيرها وشرها على المواء . . قهم - مثلا - يدّعون التلقى المباشر عن الله، ويتوجهون إلى العزلة عن الحياة الاجتماعية، ويرفضون التفاعل مع الواقع، ويعادون العقل والتفكير العلمي، والمبتكرات العلمية، فيهجرون الجامعات، ويقيمون لتعليمهم مؤسسات خاصة. وهم يرفضون الجابيات الحياة العلمانية، ومن باب أولى سلبياتها، من الإجهاض وتحديد النسل إلى الشدوذ الجنسى والدعوات المدافعة عن محقوق، أهله، ومن المسكرات والتدخين والرقص إلى الاشتراكية.

ولقد شهدت الحركة الأصولية ، في العقود الأولى من القرن العشرين ، عددا من المؤتمرات التي أفضت إلى عدد من المنظمات ، كان من أبرزها - في أمريكا -: اجمعية الكتاب المقدس استة ١٩٠٢م ، . وهي التي أصدرت اثنتي عشرة نشرة بعنوان : الأصول ا Fundamentals ، دفاها عن التفسير الحرفي للإنجيل ، وهجوما على نقده أو تأويله ، . و المؤسسة العالمية للأصوليين المسيحيين ا

تلك هي «الأصولية»، في الاصطلاح الغربي، وبالمقيموم النصراني (١)...

中 中 中

أما في المنظار العربي والمفهوم الإسلامي، فإنتا لا نجد في معاجمنا القديمة - لغوية كانت أو كشافات للمصطلحات- ذكرا لهذه النسبة -

<sup>(</sup>١) الظر : دائرة المعارف البريطانية . مصطلح Fundamentalism

الأصولية المعنى: أسغل الشعوى - الأصل المعنى: أسغل الشيء، والحسب، وجمعه: أصول، وفي القرآن الكريم: ﴿ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فيإذن الله ﴾ (١). ورجل أصيل: له أصل، ومتمكن في أصله، وثابت الرأى عاقل، وراى أصيل: له أصل، ومجد أصيل: أي ذو أصالة، والأصل، كذلك القرار: ﴿إِنْهَا شَجِرة تَحْرِج فِي أَصل الجحيم ﴾ (١)، والجذر: ﴿الم تُوكِ كَيْفَ ضَرِب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وقرعها في السماه ﴾ (١) ؟ والاصلى: يقابل الغرعي، أو الزائد، أو الاحتياطي، أو المُملّد،

ويطلق الأصل على القانون والقاعدة المناسبة المنطبقة على الجزئيات، وعلى الحالة القديمة، كما في قول علماء أصول الفقه: الأصل في الأشياء الإباحة والطهارة، والأصول: المبادئ المُسَلَّمة.

وعند علماه االأصول؛ يطلق الأصل على معان، أحدها : الدليل، يقال : الأصل في هذه المسألة الكتاب والسنة . وثانيها : القاعدة الكلية . وثالثها : الراجح، أي الأولى والأحرى(\*).

ولقد تبلورت في الحضارة الإسلامية علوم أصول الدين. - وهو علم الكلام - التوحيد - الفقه الأكبر - و «أصول الفقه» - وهو العلم بالقواعد

<sup>(</sup>١) الحشر: ٥. (١) الصافات: ٦٤. (٣) إبراهيم: ٢٤.

<sup>(</sup>٤) انظر - على سبيل المثال: - ابن منظور: [لسان العرب] طبعة دار المحارف. القاهرة. والشهاء والشهاء والمشاء والشهاء [كالسان] تحقيق: د. عدنان درويش، محمد المتسرى. طبعة دمش، سنة ١٩٨٢م. و[الكليات] تحقيق: د. عدنان درويش، محمد المتسرى. طبعة دمش، سنة ١٩٨٢م. و[المعجم الكير] - وضع مجمع اللغة العربية - طبعة القاهرة، سنة ١٩٧٠م. و[مهجم الفاظ القران الكريم] - وضع مجمع اللغة العربية - طبعة الفاهرة سنة ١٩٧٠م.

المذهب، إزاء النصوص الإسلامية المقدسة هوذات موقف ذلك التيار الأصولي النصراني من الإنجيل والكتاب المقدس؟. الأمر الذي يبرر القول بوجود "أصولية إسلامية"، بهذا المعنى الغربي - السلبي»، لمصطلح الأصولية؟.

إن حقيقة الجواب عن هذا السؤال هي النفي القاطع والأكيد. . فكل تيارات الفكر الإسلامي القديمة - سواء القلة من العل الأثر ، و اصحاب الحديث، و الظاهرية، . أو الكثيرة الغالبة من العل الرأى، -قد قبلوا بالمحاز و التأويل، لطائفة كبيرة من النصوص المقدسة , . ببكاد الإجماع أن ينعقد على أن ما لا يقبل التأويل من النصوص ، وهو الذي يسمى في الاصطلاح الأصولي انتساء هو القلة ، بينما الكثيرة في النصوص هي مما فيها للرأى والتأويل والاجتهاد مجال . . ولقد كان النصوص هي مما فيها للرأى والتأويل والاجتهاد مجال . . ولقد كان النصايز والاختلاف بين هذه التيارات الفكرية الإسلامية ، هي في الاقتصاد في التأويل، أو التومل إذاءه، أو التومل فيه . ولم يرفضه ، بإطلاق ، مذاهب الإسلام.

وإذا كان التأويل المحراج دلالة اللفظ من الدلالة الحقيقية إلى الدلالة المحقيقية إلى الدلالة المحجازية، من غير أن يخل ذلك بعادة لسان العرب في التجوز، من تسمية الشيء: بشيبهه، أو بسببه، أو لاحقه، أو مقارته، أو غير ذلك من الأشياء التي عددت في تعريف أصناف الكلام المجازي، أن قد صد أف الإسلام الغزالي [٥٠١-١١١١م]، قد صد أف اق التأويل المقبول إلى خمس مراتب لوجود الشيء الذي جاء به النص،

 <sup>(</sup>١) [ فصل المقال فيما يبن الحكمة و الشريعة من الاتصال] ص ٣٣ . دراسة وتحليق:
 د. محمد عمارة . طبعة القاهرة، سنة ٩٨١٤ م .

تدخل هذه المراتب التأويلية بصاحبها إلى نطاق التصديق والإيمان، وتدفع عنه تهمة التكذيب والزندقة . وهذه المراتب هي:

١-الوجود الذاتي: وهو الوجود الحقيقي، الثابت خارج الحس
 والعقل، ولكن بأخذ الحس عنه صورة، فيسمى أخذه إدراكا...

۲-والوجود الحسى: الذى يتمثل فى القوة الباصرة من العين، مما لا وجود له خارج العين، فيكون موجودا فى الحس، ويختص به الحاس، ولا يشاركه غيره، وذلك كما يشاهد النائم، بل كما يشاهد المريض المتيقظ.

٣- والوجود الخيالي : الذي بخترعه الخيال لصور المحسوسات إذا
 غابت عن الحس، فهو موجود في الدماغ لا في الخارج.

 ع-والوجود العقلى: فيما له روح وحقيقة ومعنى. . كاليد، مثلا،
 فإن لها صورة محسوسة ومتخيلة، ولها معنى هو حقيقتها، وهي القدرة على البطش – التي هي اليد العقلية» .

 والوجود الشيهى: وهو ألا يكون نفس الشي، موجودا، لا بصورته ولا يحقيقته، لا في الخارج ولا في الحس ولا في الخيال ولا في العقل، ولكن يكون السوجود شيئا أخر يشبهه في خاصة من خواصه، وصفة من صفاته.

فكل من نزل قولا من أقوال النبوة، ونصا من النصوص المقدسة، على درجة من هذه الدرجات، فهو من المصدقين؛ لأن التكذيب: هو نقى جمسيع هذه المحاتى الواردة في هذه المراتب، والادعاء بأن ما أخبرت به النصوص هو كذب محض وتلبيس، وذلك هو الكفر والزندقة، او لايلزم كفر المتأولين ما داموا يلازمون قانون التاويل... ثم بو کد حجه الإسلام آها أي ، کم عد هد السلام به بحاب ي سأوس العمامل فا به على الإسلام الامهام مصطل بي الوابد الإرام الامهام الوابد الإرام الامهام الوابد الإرام الامهام الوابد الإرام الامهام الوابد المهام المهام المهام المهام المهام المهام بيان المهام المهام المهام المهام بيان المهام المهام بيان المهام المهام بيان المهام المعام المهام المهام المهام المهام المعام المهام المهام المهام المعام المهام المعام المهام المعام المهام المعام المهام المعام المهام المهام المعام المهام المعام المهام المعام المهام المعام المهام المعام المهام المهام المعام المهام المهام المعام المهام المعام المهام المهام المعام المهام المهام المعام المهام المهام المعام المهام المهام المهام المهام المهام المهام المعام المهام المهام المهام المهام المهام المهام المهام المهام المعام المهام المهام

ولأن ا معاصرت الإسلامية اقد تميرت تمير الصالت -الإسلامية ، فلقد حلت تيارات فكرنا الإسلامي ، الحديث والمعاصر ، من تيار يماثل - في الموقف من المجار والتأويل والتعسير محرفي للصوص - الصولية العرب النصرائية

فالإسام محمد عبدة [ ١٣٦٥ - ١٣٢٣ م ١٤٩ م ١٩٠٥ م ١٣٠٥ م ١٣٠

the sent which the service of the service of

بأوبيد، مع المحافظة على قو بين للعلم، حتى للعن معده مع ما اثبته العقل.

وبهد لأصل، من فام بلی بكتاب وصبحت بسته و ممل سی، صبی ایله عشته و سبم، مهدت پار بدی بعید کو استان، از بستانی سینه جمیع بعشات، و بسع به اسحان این جدا جدا اله

وهد میدها بعید سالکون فر الاصلولیة آنامیعنی تعیر م بمصطلحها

و ما كان نشيخ محمد رئست عباده من شبخ حسن بد موه المعمدة من نشيخ حسن بد موه المعمدة من نشيخ حسن بد من المعمدة من نشيخ حسن بد من المعمدة من نشيخ حسن بد من المعمدة من من موه من المعمدة من المعمدة المعمدة

الأخسان ١٨١٨ ثم معجد حيث ١٣٠٨ و ١٩٨٣ د ، وحف د د محمد عمارة طبعة العاهرة، سنة ١٩٩٣م

۲ محمود با ده سید آ با ده داو طور جدده ۱۳۳ طبعه نقاهره دار الشینات ده بح

فضلا حفاء فجمع بين لإيمان بالعيب والأسفاع بالعيس الفالي هذا السواد مان المعكسرات في تجمع عن العقابيشير العيسية والعلمية، تلاعو الناس . . ا(1).

وهوموقف لا أثر فيه معسمون الاصوامة ، كما عرفه النصاري الغربيون

س بعض بكتاب عرس الدار صدة مصطبح الأصراحة على مسحوة لإسلامية بمعاصدة براهم وهم يتحدون عن علاقة هذه المسحوة داء مناصى الألم الأمى المعادن بالمنافعية هذا من المساطيع والمنافعية والمنافعية والمنافعية والمنافعية والمنافعية والمنافعية والمنافعية المعاصرة والمستقبل المحدودة المعاصرة والمنافعية المعاصرة والمنافعية هؤلاء الكتاب العربين التخدمان العلاقة بالمنافعي ومن النظر إليه ومن علاقته بالمنتقبل موقفة محتلفا فهي تريده بعث المناطعية الاعلى المنافعية التبارات الجامدة والمنافعية المناطعية الوالمامية المنافعية المنافعة المن

ومن صبحت هذه دونه وهذا استقسيم عصبحاء الأسالاطلة المعاصرة، الاسل الأمريكي الأسلق النشاء بكسوباء بدي بعدر عنها في كبانة [السرصة السابحة nonant أي الإلهام هم الدين تجركهم جفدهم الشديد صدا العرب، «هم مصاممة والاعتي

يد حوالي التعليدية عن ١٩٠٠ و منه ما في هو جويداوها. ١١١٠ ١١١٢

سترجاح بحصا الاسلامية بسائلة بن طابق بعث بماضي، ويهدفون إلى تطيق الشريعة الاسلامية الرسادون بالاسلامات، دوية ارتالوغم من أنهم يتطرون إلى الماضي، فإنهم يتحذون منه هداية للمستقبل، فهم ليسوا محافظين ولكتهم ثواران الألكال،

بل إنا عدد كير من المستلد في المعاصرين المتحاصة الحوام منهم في لفك لإسلامي و لاكثر بداء معالد المحد المتميرة عن العه لأعلاما الرقصيون صبرحه فلاق مصطلح الأصوب على فاهرة الأحم الإسلاميء بقطه لأسلاميه بحدثه التعاصده الأسدن هولاء، بقول بمستقاق لفرنسي لاشهال أحاث بدئاء الأأما أرقيص تعبير الأصولية، لأنه ات من البراعات داخل الكبيسة الكاثوبيكية المربسية هناك مسلمون (العامة) وهناك الإسلاميون، الدين يشددون على قدرة الإسلام على إيحاد حلول منامسة لمشكلات الحياة اليومية، وقدرته على بماء دوبة ومؤسسات وهؤلاه لايقعود عند الطبعة تدينية للإسلام ققظء هده أطروحة من سبميهم الإسلاميين إبها حركات تسعى إلى تقبريب العبالم العبريي من سامعه 💎 ولديهم تحصابات تجملهم مختلفين بعضهم عن نعص، لكنهم يلتقون في الدعوة إلى الرحوع إلى الأصول، وبحاصة القرآن، ويدعون إلى إعادة تأصيل القران باعتماره قادرا على تقديم الحلول للمشكلات التي يطرحها العالم المعاصر يطرحون دلك في مواحهة المجتمعات التي وضعت نفسها مند ماثة سنة في مدرسة الغرب، ولم تحقق المجاحات المطلوبة ...

ومع لا حيانا شياعة في فقر صلاق مصطبح الأفسونية الدي المصاميل عربية شبيبة على القاهرة لإسلامية لمعاصرة التعا

اللكسو العرضة للسلحة على 181، 181 الرحمة أحمد صافعي مراف طبعة الفاطرة السه 947 م

#### \* \* \*

و دريد المراجي و المراجي المراجي المراجية المستواد المستواد المستواد المستواد المستواد المستواد المراجية المستواد المراجية المستواد المراجية المستواد المستواد المراجية المستواد المستواد المراجية المستواد المستود المستواد المستود المستود المستود المستود المستود المستود الم

فالأصوليون في العرب. هم أهل الجمود و لتقليب الذين يحاصمون العقل والمجار والتأويل والقياس، ويتسحبون من لعصر، فيقعون عبد التقسير الحرقي للتصوص. .

بينما الأصوليون في الحصارة الإسلامية هم علماء أصول العقه-ددين يمثلون قطاعا من أبرز قطاعات إسهام المسلمين في لدر سات العقلية- أي هم أهل الاستماط والاستدلال والاجتهاد والتحديد

لأموال والمحفق من عام للمصطلح الأفليم . السودة من للمالح المحلف للكراوا التي عالمة ما للمال بالدال المالكية الم المحلكية ا

رد قالمستظم ؛ هو كو مرادات بالأستاد، مرادات الأست. وجمهورها، ،

و الإسلامي الهود به مشاوح بتعبير و تحديد و بنيوفر ا مرجعيته لاسلام وبعد د حيا يد د ه ه بد مستمود (العامة) ، وهاك لاسلاميم . به إلى شددول عام فدرد لاسلام ملى بعدد حدال ماسيه بيسكلات بعد الاليومية ، وقد به على بناء دانه ومؤسسات . . !

أن متبطلح الأدبية بنه المعدالة في فيها طراب طراء فع الإستلاميء منتجه عنت بمودا للطبيعا والمتلامي»، لانه بعثم في لعرب الأهوا لحماداً ، نشبه ها في بدات لاسلامي سوانا سي لاأهن لتجديد والاحتهاد والاستدلال ، والاستناداً

# خسلط الأورافت بين الأصُوليتين..والإسلاميتين

لقد عشرات سرحه فتوانا فل تستندس الحدث عدا المنتسوف الموسى ساررا الروحية حا ودي العدا حدة فكرية شافة الان الله فد هداه إلى الإسلام الرولات الانتسان الاستاني لو الوالات المنتسم لطيب بعينات الامان لكنا العلى هذا الميسوف في بدفاح عن المصاد لعادية الانتساق الدينات على الميانية المناسخ عليها ووجد بها الوالات المناسخ عليها ووجد بها الولية المناسخ المناسخ عليها ووجد بها الولية المناسخ المناسخ عليها ووجد بها الولية المناسخ المناسخ المناسخ عليها الولية الرولية المناسخ المناسخ المناسخ المناسخ المناسة الرائد الولية المناسخ المناسخ

ولقد سمعه و به عبد التكسيري للرسي الحاصري و في الصابية الصابية الصابية الصابية المستدان المداوم المداوم الموادية المداوم الموادية المادية الموادية المادية الموادية الموادية المادية الموادية المادية المادية

ومع دلك الو مدلك الحد المدراء من لصناف الأحالات الا المعاهرة الإسلامية والا رفضة صلاق الصطلح الاستوالله الدي للمصلمان العداي للسلم العدائل المساهدة الله والموالات المعاهدة الله والموالات المعاهدة المعا

تجار المراعم عوض جا على هذا والحاصلة علم الها لله فالما فك الماء فك الماء فك الماء فك الماء فك الماء فك الماء في المساد حل المحواب أ

فهار هم رستم خاند د لدم العموم بحد البكو الأمار واقع المستنبسان، والد عليات في منتسل المارة الله الله في المنتسل المارة الله المارة ال

لا بريد ريسيس، فتعدم (حاله على يدرسه أي سيد من ما مع لا من من ما لا من من ما لا حالة لا من من ما لا حالة لا حال المناصلية المناطقة الإسلامية والفقة لإسلامي وفي انظاهرة الإسلامية المعاصرة بوجه عام فالهندف ليس تسطيس الأحكم و النشائع القائم مناهر قالحوارك اللي يراه جارودي ونحل معه البدس فلتدمير المتدل الدي يهدد لواقع الإنساني الذي تعيش قيه الدي المناسفة الإنساني الذي تعيش قيه الدي

## التعريفات الغربية للأصولية :

الله واقت الأنامان في المعرفية والأقيم للغاء عبد الموافسين العالماء

ین به سریسیه و به خاند با شه نظین من هده بقع بیات و سنجدت عن خیمینج شخیرکتاب بعنفیاند به و مین میسیجنت بیشد هدا و اندیانات به انتخصار بیاد و صنعا باها جمیعا فی اقتصل اهدد سعریدات سی بیمایر مواها! را د

فلاصوله علی ۱۹۳۱ می فیدفرمید لا در علیمی سیه ۱۹۳۱م، تکلفته درمه حی ۱۱ مومید داشت باز فعید کلیت ملت درج الظروف الجانیدة ۱۱۰۰

 ا الله اس الحبيب، فيصيب سية ١٩١٩ ما شي الحائز للكنة و حدادا الاستنفاء الحادي له إلى بعض الكان للكنس الدال للجاها مواد اللكنس الله طروف الحياة الحديثة . ٤

وفي لا رس تكتب و شه ۱۹۸۵ م... لاصور و دوفت جيمه د و هيت مدا ص نجر نمو و نجي نصو ... بدهت سخ فتد مصيت في موضوع المعتقد السياسي . . :

وقی لا وس سنه ۹۸۱ م. اصدقه بایشن به لو سلاستن ایسی پرفضود به افغود اختا با تعلیم با سیانچم یی با ب

مکد وقت جا دان وی تعریب لاصوبت این قانوید و ایک هو قاموم افزایش الاصوب الایکیة مواقاموم افزایش الاعدال میتان بعضومی الاصوب الایکیة وجدها الله الاعدال میتان بصین تعصومی المعریب علی کل تجالیات عیدال دما کی المدهداد داران و تحصر این الاهدال

 <sup>(</sup>۱) جاوردی (الأصولیات السعاصود یم " صعید عید به سه ۱۹۹۲م برخیمهٔ د خلیر آخیمه خلیل یم ۱۰۰۰ مید به سیدی ۱۹۶۰م ۱۹۹۰م

مه ۱ در الاصولیات، کر الاصوال به سو ای متو میوان می ساسیة استیمید، بهودی داد الامت، بشکر سرم بحط الاکتر می بمنتقد المهمی با بیشت می بسید و با بی بسخیه بحد المعمد به بیشت به شرحه از و حدم الاکید، بی بیده الاصوال الاصوال الاصوال الاصوال الاصوال الاصوال الاحت الاصوال الاحت الاح

وفي إطلاق وتعلمهم على كر سياسه ، وعلى أن دين الحكم حرودي بأن السيس عدل يعلى التلامير الساسة الدوا هما ما د الأصولية ال<sup>(7)</sup>،

و بعد پیراد التعرفیات الفرانسیة از بعالت فاطانی الا مان و جدها. پیشخمص جا او دی ما راء الملکه بات الاسانسیة بلاصار بیده و هی

ا أولا: بحموده . العن الكيف ، حديد معارض كل حود . لكن تطور ».

وثانیا عوده بی نماضی، و لائت با بی اما شا المحافظة الله وثالثا عدم سدمج الاعلاق المحافظ المدهبی النصب اله المحافظة المخافة المخافة المخافة المحافظة المحافظ

حرفها، يمكن الأصوالية على هذا المحرال التلبع للسها كحمودية في مواجهة المطور ا كبراث في مواجهة الحداثة ا كتحاجرات هي في مواجهة الحدد الكلمة يمكن للأصولية أن تكون لقيص فالعلمانية، (١١٠٠) و مام هذا التعميم والإصلاف العربات في الدي الاصوالية الوالكة،

<sup>(</sup>١) المرجع السابق اص11 ١٢٤٤١٧

<sup>(</sup>٢) اسرجع السايل عن ٧٦

<sup>(</sup>٢) المرجع المايق ص١٢)

على كل لحركات عمالة، على منددان لح النشرية وجعرافية لكرة الأرضية - يمكن للمرة أنا للساءات

إذا كان الاستساب إلى التراث الديسى أصوبية وحمود ، لأنه نقيض للعلمانية . أفلا يكون الاسساب العلماني إلى التراث اللاديسي والإعريقي منه خاصة - أصولينة وجنمودا ، لأنه نقيص الإسلامي ، الأحدث من الإعريقي؟!!

وهل تكون الديمقر طية - وهي انتساب إلى التراث الأثيني اليوداي ، الأقدم من المسيحية ومن الإسلام - أصولية وجمود، في مواجهة الحدثة والحديث والأحدث - وهو تديين السياسة في الشورى الإسلامية الدي يمثل احدثة ا بالقياس إلى التراث الأثيني؟ 1 . .

ال حداودی تغییر ۱۱ نظر قد۱ - الطرق الصدافید ( عی تراحمت خطا فی کتابه ۱۱ نمو نظیل ) - آب لاستعمد الدرسی تنجر برا تغییرهم ۱۹ تعداصتر الاکثیر تأخیر از صدابیه الله علی حتل بعیبر ۱۱ تا بادیس ا والا لایر هنمی ۱۳ حمدهنده گفتید ( ممکند اللحر بریس ۱۲ تعدید) عقدامین الله با تا کام تعدید را تنکاف میبینی البیان تحاجید عصرال با ا

سيدما حقيقة سريقس الصافية المنصوفة والحمقية العلماء في مشرمور بالتراث الدي بالاحتجاجة ويري في لابد منه صوابة وحمودية مردولة العدكان تراث في جمعية العلماء السعاب بسراسة حرودي وكانات وكانات حمقية علماء الرائ عنجالة حاودي كر لاعجاب الواوكات الحمقية علماء الرائ لاسلام دينا ودولة أن أنها كانت السيس اللمن وتُلاثي السياسة عام فهيء يداودية عام الدي وداء ضد العلم الدينات علم الدينة عام الدينات العلم الدينات العلم الدينات العلم الدينات العلم الدينات المالية ا

ستماكان الطرقية المتصوف، بالدهم عبدت لاستعماريه، وإهمانهم تدبير الاجتماع بالدار، وصنعات المسلمان الشابعة الإسلامية، ووقوفهم-كالكيسة الماحلات الدح، قالو عالماني العلمانية، التي يزكيها حارودي،

فيه لكول لمنح ح مراف الأملو بالهوال المول إلى الأمو والمعيار ليس مطلق الأرثباط بالتراث، وليس مطلق لتراث، إذا لحل يحتدعن معايير الجمودة والتجليد الله.

فليس هباك إسمان ولا مدهب ولا دعوة ولا حركة بدون ا سلف؟. وبدون ا تراث ا - ومعايير الثماير هي

- أي لون من التراث؟. -

- وكيف تتعامل مع هذا التر ث؟

أم أن يكون تراث الكاثوليكية " بنظر قدموس لاروس: وجارودي - رجعيا، فيصبح لالترام به الجمود ، فتنك احالة ؟ تدرس في نطاقه . ولا يحور الانعلاق مها لتعميمها على كل المواريث، وجميع مناهج اشعامل مع كل المواريث، في كل الحصار ت و بمدهب والديابات!

### الأصوليات العربية

العجيدات جي ۽ ڏي. انسيد جي تام صلي تا مصلي ۽ انها ليم انسي لاصيد بند العليم بُه آء انسيد جي تعليم

۱۰ لامت بند است است. الاعتبولية الفيائيكانية الد لكانو بكنه وفي تعربته في الأصول العلمونة في الم اللي السند ما الى النصورة في المصورة العلم المحكلة حل النصورة الماضوي، الميت، معلم المدا قالت إن في العلم الايمكن العلم أن يقيسه ويحتسره ويلوقعه، هو شيء غير موجود،

إن هذه الوصعية الحصرية ، تستيعد أرفع أماد الحياة الحدا، الإيداع الذي الإيمال إلها أصولية علموية متحطة ، صارت شكلا من الشعودة ، وبالحرى شكلا من أصولية تو تاليتارية ، قائمة على لمصادرة لما عدا لعلم ٢٠٠٠

مع الفاقية مع حا ودو في رفض هذه العلمانية الوضعية الدولة سنة، وهو لذي سنوه وحاله عب الإصوبات عددولة بالها القيض العلمائية »

المنت دره العلمونة الوطبعية الفي فلللية لعلمانية والاساملية. ومنصطها ١١ فيحصل المعافلة في عليم لواقع والحمالوا طولم الشهادة ا واجتمع العاليم مكتمليات الداء العشر والسحالة للاحسين ومستعللتاس عن

ear a gala a same s

۱۳ یمد اعامی داشتنی از شه منحمه شد به مدد ۱ شیخان شده. الفاهر قد شنه ۱۹۷۱م

الإيمال و لم حدال والاداة النقسة التي حادثية لوحى الأنهى الاهوا حداها علمائية و ساسها لدى السابعة الانتاب الدين و شريعة السماء لة من معادر صبط و حقيا و سابع الدين الايمال الدين و شريعة السماء لة من معادر صبط و حقيا و بدين الايمال الايمال الدين الدين الشابعة علمائية الايمالية الدين الدين

فكيف تكون الأصولية المرذونة هي رفض العنمانية؟ وفي ذات الوقت تكون ا العلموية - الوصيعية؟ - التي هي أساس العلمانية وقلسفته - (أصولية متحطة ١٤٤١)

ود كانت بعيمانية لمرة من ثمار بهضية الأورسة، فارضيها لإمسرياسة الأورنية فيتما فرضت على الأممة بشجوب في بعضيا الاستعبد أي وجارودي عدو بالإمسريانية، «بدرضها سمونج بعاني بدلا من خصوصيات الثمانية والحصارية فكنت بكان هذه بعيمانية، مراة الهي ما عد الاصولية المردونية الوثرة الهي الأصولية العلمولية الوضعية المتحطة؟!!..

به سافص او صح ، ایکن تنظیب استثنیر و انجو اس فینستوف جارودی ،

#### \* \* +

وعمر "الأصولية لعلمولة الوصعية" لحدث حاروس في مد للما من بأحداث حاروس في الإسلامي، «الجريد» الشعب؟ الدهوار المسجى الإسلامي، «الجريد» الشعب؟ الدهوار المسجى الإسلامي، «الجريد» المدوار المسجى الموارد عدد ١٧٠٩٠ ما ١٩٩٥م

عرفيه الأصوبات عربه عن «لاصوبة بنايية نسبة ي الحوريث سبباس (١٩١٣ - ١٩٥٣م] «في حديث هد خسب المسلة السنة الحراد] «المالة علام من المناسبة الحمولة حمولة الأل

۱- ثر بها به بدیع ایم بنصالی بطروف عظ بنه بدرصنه ما کس [۱۸۸۷ - ۱۸۸۳ می قالت شا اللیزه بندی به استخدمه می تنصیح و اسل فی تمنیخدمه می تنصیح و اسل فی تمنیخدمه می تنصیح اللیز علمه المنیخدم را بیمانی و فیساعیا و مثل امانی الم کار بیمانی و فیساعیا و میرا اللیزی تصوره مارکس ایمانی تصوره مارکس ایمانی

۲-وي بيسه و سساسه ما لاسد عشر ۲ با يولوجه هماركس في المدحل المحدد بعدد بعدد بعدد بعدد كالمدخل في المدحل المدخل الم بعد في المدخل الم بعد في المدخل المدخل الم بعد في المدخل المد

۱۳۳ من فكر ماركس هو فلسمه مديه من مصوره بلا شمو كمه فائم على فسنفة باقده ممعرفه مومادية ماركس التاريخية قد شكّلت تقدم حاصما في النحث الرامي إلى التحصن في مواجهة الوهم القائل إن الأفكار هي محرك التاريخ.... و نج من لاصدي مستسمة فد جوال بن كسه سركس بي حكسم ...

و بحل سیان جا و می استیجا و جنی بعید سیلامه و بندار کین و ما ایناه و جار به بند ترا کیمجاد اعتبار من بحاد الانسانی از ایساله

عن یحیه با بیسته و بین بیشه و السال بیشواد به دوله بری در تجریف لأوکار بیت نج فد منح داد چیه و با ایا در هم و حجا با بیش بیش ی عدایا در این در

من كسب و كبيب به بى د يه ومن المتميز والجديد . . إلا اعتبر جارودى اللبنية لنى قدمت تفسها كتطوير وتحديث مده كسب و كسب و كسب و المحديد . . إلا اعتبر جارودى اللبسة و با با اللبات و با باللبات و با اللبات و با اللبات و باللبات و بالل

را حال دی دان و خف ما صبعه نه را به صدامتها از دست به و استالسه صدامتها از ممسیحیهٔ صدامتها به این کار در از اقتاب به حمل صدامتان از افغان کار از فصیل بخاند در در در در در در مصدام

to Ti , and L ,

و كسف مسية مسالينية لبدا لبراث الما دو في فيد سه دوركسه هده، لا يرفض مادية ماركس، سي النافي التجريك لا كارابه العدال وهما، فيبعب لي تحصص الكراصد هذا أوهم الددادة الما تحدال ولا يرفض، كديك و حفر ماركس مدين الدان و الموادوات الماسعة ولا يرفض، كديك و حتى و اللا يدان و العدال على المار والالمداد المحداد العلم على المار والإساسي علميو المار وهو فكان و صفى الدادى المحداد العلم وحيا إلها - . .

کمانجیل خادی فی صاحبه ندرسیاه و فید اسطونه شیرعنه و خانیاه نصمها دیشهٔ لسبت استاسته اماس فشهٔ بلمارکسیهٔ ذاتها! . .

#### 0 0

والمن محب الاحرومان المان سفاه الأقليم الا لله الما الكانوليكية النارة معنى للبحراء مليها في ساله المناجه لما جهاله المعنى الرائم من الأصليب السواليلية والإجابة المان المائل المن الأصوبية ولا يعينها المائل المن المنافع ال

فهرهو داله بدركسي في الفداع مع لكنجه، ستطب

<sup>(</sup>١) سرجع السابق؛ عر٢٨ ٥٥

لتقادية للأفيونية بدينية العربية، فوقف بيد بنيا الكائرالكنة واحتفاء معتلا غيرها من الاصوالات بمسجلة العربية؟!

إنها بدا ولات، بمنتها المنهج التندي، توجه بها اللي فينسوف الدال وفيا للنزعه الثقلية والفيسية الدفدة بنمه فه في بالثانات الدالدات

### الأصوليات الإسلامية:

سيما وقف حا ودي في الحديث من المسيحية عداد الأصوبية عاليكانية كالويكنة وحدها الد، في الحديث عن الإسلام المصل المحديث عن وابع صوبيات العي الأصابية الحرادية عنا حبية الإنتاد الإسلامية الوالية الاثرائية المثورة الإنابية المثورة الإنابية المثورة الإنابية المثورة الإنابية المحديث الإصوب الإحواد المستمين المال بحدود الرابة عن الاستحديث الإسلامي بحسيل المال 1971 - 1974 ما المالية المحديث الإسلامي بحسيل المال 1973 - 1974 ما المنابية السعودية عندما صفد هم الاصعبهاد ماصوبية السعودية عندما صفد هم الاصعبهاد ماصوبية المحيية المنابية المنابي

وفي جايئه وتوصيفه لسمات الاصوب بحرار به الحبيم الإنعاد لإسلاميد، نفول الآل لاصوبس لانتصب بالأحداء سلام تحبيبا من أستنه عصران الجيونة، فالامور تجري كت

۱ وکا آن نیستند می طرهه، تناخی بخشل کار مینه تحدیث تعیانیین، مندعشرة قرون تقریبات.

۲-و یا عوده ی الأصول هی اعوده یی الشکه ۱۰

٣-ومن ها كان عجر لأصاحب ما لكوال منه العصصعي تكوين فقه القرن العشران

٤-وهم بديث لا بدعون إلى خيار بنكر وميد بمشاركة با يدعون إلى لايقياد سينى ليرعمه الديسس، محير في لدين الدين بالمعدول أنفيسيهم بمث بة موطيس ماي المصورة حلاف الاحجاء القرآئية. ١٩٤٠)

فهر هذه بسيمانا، لتى وقيف لها جا دان بناجه لأسائم الجرائرى، فيتحسجه وديسفه، على قد المستنبوي عن سعمتم والإطلاق؟

بقد کان برایس لامریکی لاسیق بیش دیکسیان به هو میگر ستراییخی دکی راغیق مراحا ددی استان بحدث بن نصافاه الإسلامیة و بی سماها، کجاره بای اصابیه و فاصر بهاسست حرکه جمودیه ماصابه و برید بعوده بعیش کاعب بحید بی بعیاس و که، توهم جاره دی فکائٹ عین انیکسون علی المقاصدا هذه الظاهرة الإسلامیة و عبد ذلك رأی توظیفها لیماضی فی بناء المستقبل و وسعیها للتغییر الثوری و وئیس للجمود الماضوی .

ولذلك لم يقف ( بيكسون) عند ( الأشكال والرصور ) التراثية التي أحيشها هذه ( الأصولية ) وهي عند الخسراه بالاجتماع المشرى و لصراعات الفكرية ذات دلالات ووطائف في التماير للأيديونوجيات وأنماط العيش والتوجهات الحضارية ، تلعب دورا وطبقيا في الدعوات المحتلفة وربد رات الكسوال ، ستسره حسر لاسد سحى في هؤلاء الأصوليين ، أنهم هم

١-الدين يحركهم حقدهم بشديد صداعرت

<sup>(</sup>١) المرجع السابق ص-١٦،٦٠

 ۲ - وهم مصنعمو با سی انسر جاح الحصا با لا با لاصله بدا بند عن طریق بعث الماضی - .

٣ ويهدفون ي بطيق شريعه لاسلاميه

٤ – ويمادون بأن الإسلام دين و دولة

 وعلى برغم من أنهم ينظرون إلى المناصى، فونهم يتحدون منه هداية للمستقبل، فهم ليسوا محافظين، ولكنهم ثوار !!

وقیما پنعلق بحدیث خارمان می استشدام محمدهای از بدی بیا تصعده الاصولیة انجر با بدا افیال مقدوات شدام معمدهای میلی بمطا مشر و عابث المدللة الداصلية ۱۸ الماشداد با اللغالیا حصا به الاعی بئوالت و تسوح فی الحصوصیات بالمحمدات الاد لالله اللغاصرة

وأي يوم حسه بريد ع فقه بر فعه المعاصد - والمساعد على الداخه المناصد و أي يوم حسه بريد ع فقه بر فعه المعاصد - والمساعد عليه على الداخ و المسكمة به العلى الداخ و المسكمة به العلى الداخ في المسكمة به العلى الداخ في المسكمة المالية على الداخ في المسكمة المالية والمالية والمال

ولنسأل أنفستا، والأخرين،

سحر كون عمه ومماي حارج عمول التي كانت تقبص على ماصية الواقع الروماني ؟

المسود الماضة الحاد الماضد في المراف المعلق المعلق المراف المعلق المعلق

وهم بكون عبد لاسلامي بعيد من سبيد مين صور ما جعية لامه و بدوية في المشكلات تجديد أنه في الأداء و بالبيد المين الم

ولیونکی دار فیده ایمعامالات لاده امی خوان بادان فاد ...
ا بابویده و غیدم حب دامیم حکیا جایا این المیداد میشد می المیداد میشد می المیداد المید

و المعاصر مساحات المسائل المعاصر المعاصر مساحات المعاصر مساحات المعاصر على أواقع والمعالات المعاممية المعالمة المعالم المعاروعات المعاممية المعالمة المعالم المعاروعات المعاممية المعارفية المعالم المعارفية المعالم المعارفية المع

ومع كل ديك ، أنه يقر حارودي برد مع حبهه لإنعاد بعد قابه ، بدي حددت فيه الساسات العامه بعشروعها بمختمعي ، وتقدمت به للشبعت ، فعالت سلسله ثقلة المحسلين في الاستحادات سلمية و بتشريعية؟ أم أن الحلم هير الحرائري في حسرت حلهه الإنقادة مرشد سياحيا عمود شعب بحرائري الى العيش في عصر تحلماء العداليين كما يقول حارودي الأ

ران عالاقة مولاه الرعماء الدالم الموطفيان لدى المطاق و ددى المعمود و ددى المعمود علاقة على علاقة

من المساورة ويراف هي المساورة ويراف هي المساورة ويراف هي المسووح الأرفع لكن أشكار الرفض الأصولية المهي أوا ثورة موجهة المساورة الحصارة العرب، وليس صند لعام سياسي، صند ليلة المتصادية واحتماعية الم

<sup>)[</sup>الأموياب السحور] مرت

ویکی معاملات بیکسیات است ۱ ۱ مادی بیونا درای اسام

هل رفضت يو د الثورة تراث العرب في المؤسسات بدستوريه
والبيابية وأليات بديمقر طية و حبرات تحاربها الأوروسه؟ أم أن
دستور بثورة ومؤسساتها البياسة صنت على النهاج الأوروبي في هذه
النجرات، وعلى التراث عرسي عني وجه بتحديد؟!

- وهل رفضت إيران الثورة علم أعرب وتصيفاته التكولوجية؟ أم أن العرب هو ألدى يحاضرها ، ويحاول حقها ، ويمنع عنها هذا بعلم وثمراته ، وإمكانيات انتكبو وحيب المبرية في التلمية و تنظور وانتحديث ١٠ هل سمع حارودي، الدي يتهم الثورة الإيراسه بأنها أول ثورة صد الحصارة ، أنها قد استندلت فعلم الرست العدم الحصارة العرسة؟! أم أنه يرى في رفض إيران لشحس العربي ، وسمط الحاة الأمريكي وفي إحياء الثقافة الوطنية و لقومية والإسلامية رفضا كل الغرب وثورة موجهة صد الحصارة؟!

وهن مستموح للأمم المقهورة، وهي تسعى أرفع سر القنهر، أن تحيى وتسعث وتطور ثقافاتها و دانها وفنونها وسيماتها الخصارية المتميزة؟!!! أم أن ذلك محطور، ينظر إسه ناعتباره حمودية، و لتراما بالتراث، وثوره على الخصارة؟!

الم سبد درو مروح أو حال مناه مناه و الم المراجع المرا

## - وهل الحصارة، بإطلاق، ويأداة التعريف هي حصارة العرب، دون سواه؟1. .

#### \* \* \*

بالآلات، سیات میافت بیمه ۱۸۰ بسعو به من نبو به باد نده خیر انمیستان بیب هیی ام با فی حداث تحلیج ادامی ام فی موقت بلیجانیه مع الاقیام به ادائر بنه ا

وتعلم بالمنصاح لاعتلاني لايي لاعلي المتواديو (٣٧) ١٩٩٩ فر ١٩١٩ ما لا تمكن الانجوال في المملكة العربية السعولانة أن على فيستدال المدامستان الاستة واحلي وليستوي التوليد الولادرات بالانا السنعتارة لا تنشأ التي طبيعتا كتسبة

<sup>(</sup>١)] لأصوبات المعاصرة] عن ٣ . ٧٩٠

ری بیودی تختی تیمها فی میه امالاسعای بداخه فی لأصوال اوصاحت بمنیاح لاتا آنی فی عمد الانتكار . بكتاب تلمودج مای بشرد الاقتاعة متعادلة فی الا توانیزه

#### 非 告 书

وفي حدث خرز بن سرام فيونه لأجران بيسمس الرسمي س هذه تحماعه سمات لأفتونه فوال العداد التي سيسا هج دايدات من رموزها إلى تسعادته و تحميح بعا فيفيها الثقام سافيان بي فييء في عصر حيد الساء وفي لُلكر بدي فيدعه است شدات به، كانت حركة التحميث [ملامي] داء بكل الصواء حيداد بالمعلمة ويعيارات جارودي

وون المسترد المالم يحلط بين التحديث والتعريب، فوضع مشروع حداثة إسلامية تشئ دونة قائمة على العدالة الاجتماعية رد لمطلوب هو استكشاف المصدر من مبيعه، ثم العمل الطلاق منه لصفت أهل عصرنا، الواعين للمسائل الراهنة، وتقديم حوات جديد عل هذه المسائل المطلوب هو الجهاد في إسلام حي يحرك لطام حياتيا شاملا، من الاقتصاد إلى السيامية والثقافة و بعيد عن كل مدهيه، أدحل حس البنا مسيحيين في أجهرته وهباته القيادية

و لإحوان سمسمول بعد نقلات ٢٣ يو مو سنه ١٩٥٢م وضعو يرنامجهم كما يلي:

١ ~ العمل للجميع ، .

٢ الصمان لاحتماعي سمعورين والمحتحس

الا وصبع حدالهملكله بزراعية لكليرة

٤ وضع نظاء أصحاب للمرازع، تحيث تعود الرص، شيث فشياء، إلى من يعملون فيها...

٥٠ و صبع نشريع للعمل يحمى بشعيفه

 ٦٠ إصلاح لوصائف العامه بمكافحه البيروقو طبه والنمركرية وحفص سلم المعاشات

٧- إلغاء الامتيازات. .

حاملت المراجع المراجع

عدم من من من المستخدم المستخد

المحداثة إسلامياه فقد صارت عودة بني تراث متحدد ، واث بدقع عنه وتنشيره الأصبوبية استعبوداه ، وعادي في فيواهة الأمناء والعنماء الممانقين، إلى طاعة غير مشروطة علجكاه الدين يعترون المسهم بمشه لمؤلمين على مشته المه القد طرأت طعره حدرية في يواحمه الإحوال المسلمين الممدسية ١٩٦١م الشرافي حده كناب مجمود الصوافء رغيم الإحوال العراقين الاشدادية في إمالاه ع

ا الراب المستمالة المستما

الله المسلم السعودية ا

ل على هذا براي تحفظات

قبو الدجارودي أدرك مكامة المنظ الفكري بحسس السافي منا الداري الدارية المنظ المارية الدارية الدارية المناطقة المنظمة المناطقة المنظمة المناطقة المنظمة المناطقة ا التعدد الحارث الدارية الدارية المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المنظمة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة

العقود لأحد الله المستعدد المستعدد المستعدد الأحد المستعدد المستع

<sup>(</sup>١) المرجع السابق ص1

المجمعات لادلامه ما يحدث من ها لادلام ما صدر و ما م الرجعي في صفوف الجماعة .

از و به طبع طبی کشیر می بخد انتیان بداد بنیا جهاب الأخواب انجیب به داشکتریه ادالتی کشیرا و کشید خبی هدی تتحصاب ممتدان الاستانیه تحصحه ایند کشت فداندر کشت

و به و می دلالات معترات لاحد با استثنام می الموقف الحمیحی و الدر می لا واقع المی الاز الله و الدولیت الای الله الاوی و الد به الدولیت و الله و الدولیت الای به الحد دایه المیان عراضی الاحد المیتنادی و المیتنادی و شخایث لاسلامی الی داشتان الحداث میتادی و

ا د سال حادث فندوفقه ام اماسات السبح الفيل ف الأ ششر سبه في الأسلام الأحياد الديار الدلات الأالد با جار البياح الله الم لاحتماحه الالبياد الواليات الإمارلات لايات السح الشبطيني السباعي الشير الله الأميلام الافراد با ياري داج البيار البياد الداليات السح العيواف 12 م

ه ۱۵ مطرع می مش هده معددته فی لاحید . ب افتا دا میجاد . دایان محدامی حدیق حراماتها المتعلق متعلقها الاحادی

谷 掛 申

ال جسارودي مدى أفسطح ، برعم إسسلامه ، عن حبيبه إلى الماركسية ، في صورتها البكر ، وقبل البيبية و لتصفات استاليمة - قد حدد منطلق عداته لما سماه الأصوبيات لإسلاميه ، ودلث عندما

لحمص تعريفه للأصولية الجمودية المتعلقة السرطانية على يرفضها نقوله : إنها التي فاتكون نقيض العلمانية ؟ ا

وإذا كانت الماركسية وفق المشهور من فكر جارودي نفسه - هي نظرية أوروبية ، لأنها مؤسسة على الفلسفة الأنمانية ، والاشتر كية الفرنسية ، والاقتصاد لإنجليزي . .

وإذا كانت العدمانية - بكل المقاييس التي لا خلاف عليه، - هي ثمرة عربية للمنسعة لوصعية للتنوير الأوربي

فهل يرى حارودي أن كل ما بيس عربيا هو ۱ أصولية وسرطان وقرحة تهدد الحصارة بكاملها؛ ؟!!

و ألا يماقص هذا المسوقف أراءه التي تدين هسمتة العسرف عدى الحصارات والثقافات الأحرى، بل و لتى ترى ا الأصولية ارد فعل لهذه الهيمنة التي تفرض السمودج العربي على هويات وثقافات وحصارات أمم الجنوب 11%.

#### 0 0 0

و هذر المدويط التي منافق حداء دي من العدادة التي المداث ال الد و عدد حد عدد دارد التراد التي المعاث إصلام حي غير ممكن اليوم إلا إد عاود اكتشاف كل أبعاده:

۱ پائیمده الشمولی هو بعده القرآبی، حتی ۱ حصا د ساده فی هدایدات و ایاد حتی تجار دیا جاکه بجام

۲- ولا يد من معاودة اكتشاب بعده الروحاني والعشقي لإلهي،
 الذي دافع عنه المتصوفون الكنار، من دي ليون إلى اس عربي، الي مو حلهه كل سنة حد الشكساء العدادة إلى عد فيه الحرادة، في ١٠٠٠

ران او الحرف المان و الحاف المان والمجوعي في ال

" کا بک لایا مواکششاف همه لاحسماعی، بدر بدر داد شفاله شد داد این این را تخده داد در در نفر را د

> ن و تحسر ، لاه صرمی تجمید بعده لاسه دی ب د به برخت در باید با باید در باید در

ا یا هذه بعوده یی نمسع نیست راحوجایی انماضی، لأب ا البهر رد. بحری بحر البحر (بما یکوب محنصا سعه ۱

د ر دی که خدا در دیده و هم الاساله در در الاساله الحری ادر کارت و معارف، وتاریخ۱۱

(١) المرجع سنني ٢, ١٧ ٤٤

وهوعدد دعو بي بيث ف احد مع حد عسين لا يسي الدول المستفاد المستفاد

فأين من هذه الدعوة للعودة إلى المنالج السام الداء العلماء م التي هذه العالمات الأميان السام العالم الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات والانتساب إلى انتراث ١٩٤١.

رب القصية لبست مصلى تراث وإنما هي أي تراث الروكيف شعامل مع هذا النبراث! فلحثي العلمانية بالتي يرى خارودي الأصولية لقييضنا نهناء هي الأحرى تراث الكيف للسبالراث الإسلام، وإنما تراث الرضعية العربية اللادبية!

القداعرف لراثنا وتاريحنا لحصاري

 ۱- تبدر ۱ آهل لأثر؟ أو ۱ أصحاب لحديث؟، لدين عب عبهم بوقوف عبد ۱ الصلوص ١ و من بينهم بمينز فصيس أو فصائر ١ بالحمود و لتفنيدا و بقد طن جميع هؤلاه ۱ أقبه ٢ في تهار ث المكر الإسلامي، عني مر ساريح

۲ وتیار ۱ اهل برآی ۱۰ بدیل جمعیوانیس ۱ الأثر والنص اولیس ۱ ابرأی ۱۰ و لفقه ۱ و ای قصائی هذا متبار تمایزت سبیه ۱ الآثر ۱ یلی ۱ ابرأی ۱ ای مکونات عکر و عظر عبد کل قصیل و کانا هذا نشیار هو الأکتر و الأفعل فی فکر المستمیل عبی امتباد شاریخ

فللإممالام و حصارته و تراثه المصطبحات التي عمرت على حقيقه موقف المد هب و لتدرات الفكرية في تراث - ويسل من بيها مصطبح ( الأصولية الإطلاق .

# أخطاء الأصولية ؟ أم أخطاء جَارُودى؟!

في لد ب حد ودي التي را لأصديد ب المعاصرة أن المعدد بالله في اللهجامع المشترك بين الأصوليات الإسلامية الله الله العالم حدد الله الأصوليات وفي هذا الما بالمداه المحدد الموليات وفي هذا الما بالمداه المنه على وحدد المحدوض الاعلام والمداه الإسلام المداه المنهم والمحدد المداه المنهم المحدد المحدوض المحدد المداه المنهم المحدد ال

المسيود و الحديث اللائه حطاء حديد المستداد من لاسكود و همه الأصولية الالإسلامية. و هي:

1 - and a map maps of Com a map

 ۲ و تحیظ می شریعه می جد نها کثر یا تک بنج ادامی براها محرد انجلای ۱۹ ویش میده و مادیان میلی هم جمهادیشتای

۳ میچاهی کریجیه و ایجانیه الاحکام سئی عیب سواسه و اینی اسطال بملاسات و حصافت الدو فیشت و داخته احمیت و بیش الاحکام الاحک

استفاهي سطانا التي إه جاروس حامعة لأخفاء لأصبوب

الإسلامية المعاصرة، و سد، لاحداله معيد ، من برها ، حصه جاوودي، وأسيانا لاحداله مع له الله عكد لا . الأمن و حسيم طلب الإسلام ، و فضائه فلا يقال لكوان ما فلو ما يحد الموصد عن مع هد العقل العسلمي الكبير

يعرص حارودي تمصيه لاوليء فسو

رب الرحامع المشترث من الأشكان براهم الأسياسة

احترام السنّة ؛ التراث، وهذه ككسه ماننا ما سنعمر في عرابا بمعنى درائي فهي بدراعني عادات الحاهسة بني بارجو نقا با للقطع معها

إن سنة النبي لم توضع الأجل المستقبل المستقبل المستقبل من برحب عليه من المستطر أنه الله وأطبعو الرسون أنه والقبعون أنه وأطبعو الرسون أنه السيده منه أنه والمبعود أنه والمبعود الله وأطبعو الرسون أنه والمبعود الله أسوة حسة أنه وسم المبعد المبعد أنه والمبعد المبعد المبعد المبعد أنه أنها المبعد المبعد أنها المبعد المبعد المبعد أنها المبعد المبعد المبعد المبعد المبعد المبعد والمبعد وكان دلك المبعدي المبعد على تصور المجبرية الله التي كانت تبرر الطاعة غير المشروطة للمنك، ولو كان فاسدا أو صالا المباكان ملك، قون غير المشروطة للمنك، ولو كان فاسدا أو صالا المباكان ملك، قون

<sup>(</sup>۱) الكهف ، ۱۹۰

<sup>(</sup>۲) آل عمران ۹۰

<sup>(</sup>ه) لأحواب ٢١

### الله هو الذي أراد اله دلك، ومقاومته يمكنها أن تكون معاكسة لمشيئة الله - ١ عليكم أن تصلوب ولو وراه المحالف؟

سال هي سبب باحياد و السبب الأحطاء بدأت بادام مي الستوجية لحوار

فيسطينه سنة في لما يكويم، ليس هو الشراث، حتى المارية على المارية والشراث، حتى المارية والمارية والما

ا الله الما المراجع ا

ه منه منه منه ما دريد و دول كيمان بالما المن من الله و أور للكم رصيبهم وديارهم و أميو للهم ﴾ " وبحال ما حي دمير و من ال ﴿ثُمْ أَوْرَقُ الكِتَابُ الدين اصطلب من عبادت﴾

وسنة النبي، صنى البله عسينه وسندم، بينست كما يقول حرودي هي القوالة الشخصية، وإنما هي بيناله للبلاع القرأسي

(١)[ لأصوليات المعاصرة] ص ٨٦ ٨٣

(۳) لأسر م ۷۷

(٥) عافر ۸۵ -

A4 61 4

(T) 1/2 1/1 (Y)

17 Wagner (8)

(٦) الأحراب ، ٢٧

ا مسا مسع مسا فريد في المهم مرسول ملع ما أسرا إليك مساريك و أدار الما إليك مساريك و أدار الما إليك مدكر تشييل للماس ما أوال إسهم والعلهم يشتكرون و ما ما المالية المساوية، علما تكود المبادا و المدلاع عمر مي، تصلح الدياء، والايقال علمه إليها الراء شخصية المرسون، عليه الصلاة و سلام

على المرافق ا

(T) النصل 15

<sup>(</sup>١) المائنة ١٧

<sup>(</sup>٣) انظر شهاديد الدين التوافي ( الله الدين التوافي ) و المحكم و يصرفان بشامي والإسم ] من ٨٦ ٨٦ معمل الشبح م عدة طبعه حدد دام ١٩٦٧ معمد والتفر كندن ولي الده الدفيوي [ حجم بله على جدا ، ص ١٢٨ ، ١٢٩ طبعة العامرة ، سنة ١٣٥ هـ.

فیعمیو حاوری یعکو حتی بسه بنیاه باید ۱ را دا در با شیختینه ۱ حص اد ها هد احد ای تحکویت دی بحد دول بسته بنیانه د خسا دسته در بند به لافتند به تحدوده مورد د حصام کی ای بدینه در اسحث در ساخت لاصال لاسلامیه در فیبیاف کی آل بنیه داد ایا هی مادر و الاحتصاص

اه میراندهای خفیا خیا مایی قبل دامد افتایه اصد او خست معالم افتایا این افرانسان میالا مایشتان افتا

و سده الرف سيوف في ويال في فيه الدوقة الاردان و الأختف و المكن به وقيمت الرف في فيه الدوقة الرف الله الله الله المكن به وقيم الله الله الأحتيار حال المكن به المكن المكن به ا

المرا با عليد بن عدد أنه الله يواكد الله عليه التي الأنه الأسلم التي الأنه الأسلم التي الأنه الأسلم التي الأنه عليم الداء الفلاد المنظمة التي الأنه الأسلم التي الأنه الأسلم التي الأنهاء التي الأنه الأسلم التي الأنهاء التي

المحديدة و درونجول الحلافة إلى صدور أي وقال من الدين و وها من الله والما المحددة والدلا حب الشهوا المواحدث في لاه صاح لاحتاعية والاقتصادية الورة ودايه المصلم إلى هنها حلى لقد دفع حيالة ثما للحرالة والعدل اللها فع لهما أعلى المثارات (٢) إلى ا

ويم يكن عبمرين عبيد يعرب كيد ف حدودي، يعيد عبير مفاومة لحاكم معاكسة لمشبه الله فهو الذي حاور نجوح مين كانو يحميون السلاح فنيد بدوية ، مستدينها في تعاصيمه ، مهو بشلاحهما وأقام معهم سلاما عادن عا هولاء ينو

ارد الدین حرجو [۱۰] عصب به وست صبی به علیه وسلم، سسو ولی بدلماملی فلساط فرد کار بخو در بادخود فلمادی فلله باش و لا بطار فی ماد فادی باز دو صهبر للمجرمین، ۱(۱۱)

ما بندو الا حروقان فد فهار حصامعي العبارة التي و الله الا طلكية الرائضيور و والووار ما للمحالفات فالأخلافة للمداهد الصافة الحبرلة المستثلث الرائد الحي المحالفات والداهر المستثلث معينة في السائلة حيث من تحليف معينة في السائلة و الداهرات حيى والوواضيل للحلاف بيد ولسيمة الى حادة المدال الداهرات الى طالفة في المحالف بيد ولسيمة الى حادة المدال الداهر المحال الحرورة الداكرة المحال حيامل سائمة عن حدد المصالات حيث الحرورة الداكرة المحال حرورة الداكرة المحال المحال المحال الحرورة الداكرة المحال المحال

المعدد عدد المحادث المحدد الم

یکفرونه ویف نبونه فقال بعیم، صب حنفیم، فنیسر من طب بخو فاخطاه، کمل طب لباض فاد که ۱ مهر بدائل بحر ضع ماهان این شهیان ومن بعد و کانو فلایعل سنده فایده استان سال سال یه فینهم انقد بنیس [فی عدال انفیلیا] و با و حده و سسا و حده و باسوند فی لاسلام و حدد ادلا بست باهم فی الایمان بالیه و خده او بها بخلاف نساه باینم فی دهشد داراً

فیه بند مح لاسلام، و قصه بایکه است استفان بحکیه علی عقائله التاس وصمالرهم. .

وسن قد لكم بهان من لأحصاء على رفع فنها جا ودي، طبام جنال جعير مسلم, منبول لله، صلى لله جلسه، سلم، و الأخصاء للجامعة اللاصوليات الاسلامية"

#### \* \* \*

أب لحصا شايي، الذي إي جارودي حسماع (الاصنولسات) لإسلامية عليه؛ فهو (

الخلط بین لشریعة وین الفقه والقانون فانشراعه لا سه می جاه مها عرال لک یم، هی امران جاه دی امتحص حلاق اولا علاقة لها

 <sup>(</sup>١) يهيج ببلاغة]، ص ٧٤ طبعه دار الشعب القاهرة

کی جدید شارخ ہے کا انتخاب کی ما تحصی با دیتا ہے ۔

 را جلی صدید کا فراد میں ۱۹۹۹ء میں انتخاب کی انتخاب کی ۱۹۳۸ء کی دیتا ہے کہ انتخاب کی دیتا ہے کہ دی

بالفيقة والفانتون. و عدين هما ١٥ صبع لله ين ١٠ - ١٥ هـ يعرض - يه هد فيقول:

إن الأصولية ترتكز دائما عنى الحلط. بين الشريعة ، قانون الله الأخلاقي ، وبين العقم ، تشريع الأحكام ، والحلط الدائم بين الكلام الإلهي والكلام البشري .

عدرا على المراسي ﴿ يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر﴾ فالنبي يمارس الأمر بالمعروف، ولا يتصرف كفقيه الما بديد حلافيه أساسيات الديوال إليني المحراء الشريعة لحق

و مده حس مد بر مرسلات الساسة، رسام مرسى و مره و سابه عسس و لا محس سي ديه كليا ﴿ هُدى ونور ﴾ " ، مور عص ﴿ شَرع لكم من الدين ما وَصِيل به بوحا والذي أوحينا إليك وما وصيد به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتموقوا فيه كُر على المشركين ما تدعوهم إليه الله يجتبى إليه من يشاه ويهدى إليه من يبب ﴾ " يعبر هله النص عن كون الشريعة (الطريق) هي تلك التي تقود الإسال إلى الله ، وهذه لا يمكنها أن تكون حكما فانونيا، لأن انشريعات تتباين في التوراة والأنجيل و لقرآن، بينما يشدد الله على تو صل رسالته " ينصح الله بالرحوع إلى أولئك الذين تلقوا الرسالة قبل لقرآن، وبالتالي يوصى بالعودة إلى التوراة والإجين ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجلا بوحى إليهم بالعودة إلى الدكر إن كتم لا تعلمون ﴾ " ﴿ لكل معلما منكم شرعة فاسألوا أهن الذكر إن كتم لا تعلمون ﴾ " ﴿ لكل معلما منكم شرعة والمتهاج متمايز ن تمام ، فالشرعة ،

<sup>(</sup>۱) الأعراب: ۱۵۷ (۲) مسد ۱۵، ۱۵، (۲) الشوري ۳

<sup>(</sup>٤) المحل . ٤٣ - عدم ١١

أخلاقية شاملة، وا المنهاج ا تاريحي المدينة بدين والموسات سوعب بدين والمشويعة أو لطريق/ الشرعة، تدل، ودن، على توجه أحلاقي شامل، وليس على عدد معين من الوصايا العقهية المرتبطة بأوضاع تاريحية لاتى تتدل. . .

ب معر شرع هو حدر مصطبحي سريعه وشد مه في در صبعها ما و به يهم الشوجة بحو مورد ماء حد عرب هدال في باصل بي سواله مده بي نصاب ، مهو مجارا الطريق الموصل إلى لله، إلى العضائل و لخصال التي ترصي لله وهذا محتلف تماما عن وصايا وتعاليم فقهية يصعها لشر، انظلاقا من عده المنادئ

إن التوجه لحلقي والديني، (الطريق) إلى الله، الشريعة الحق، هو الهدف الأساسي للقرآب همن أصل ما يريد على ١٩٠٠ أية قرآبية، هناك ١٨٠ أية ققط حول الأحكام الحقوقية . إن القرآب دعوة دينية وأخلاقية، وليس قانونا فقها

ولش كان كتابا حقوقيا، فلأنه يُشرَّع لمجمل الحياة الاحتماعية، بدء، من النبية التكوينية للجماعة، و وصولا إلى تنظيمها الاقتصادي

إنه يقدم الأسس الأخلاقية لوضع تشريع ، في كل عصر ، يلبي حاجات المجتمع ، لكنه لا يقترح قانون إن الأناث المعتبرة الشريعية الانتباول إلا قطاعات محددة تمان كالرواح والميراث ، ولا ندور إلا حول لعقدات محددة تمان كالرواح والميراث ، ولا ندور إلا حول لعقدات معتبد المعتبدة المدنى أو في الفانون حدي العدد ،

النظاهي تصوص جداء ديء اسي سي دنيا الاستناث

<sup>(</sup>١) [ الأصوريات المعاصرة]، ص١١ - ١١٠

لإسلامه، مسهری بسه و بین مصرات فی هد محمد، و دنگ بخس شریعه عد سه منی لاحلاق، کما فنصرات شریعه لاحمد علی ممحیة، بارکه ما بنجد مصد الاحلاق! الشری من الشریعة لائهیة، میم لاعبده مصد منه ما ماه لاحلاق! و هی ماهوی لتی انصفت، بعد اللفصل! بیر ما هم حدلاقی و ما هم فادویی می محدوله حدرات بحاث عالم ی شدیع لاحدم فی هم با یک بنم، مع هدارات حادقی مسه اسوله من قفه و أحکام قانوئیة، بدعولی با هده مسه ادا شاه مهاهی! لائل با شخصته ما سورات!

ول، على هذه الدعوري، على ساها حاله مان اللاحظام عنا لله، مسرقها في تقاط!

أولها: أن هناك علاقة حقيقية وعروة وثقى بين الشريعة التى هى وصع إلهى ثبت، وبين المنقه القانون الدى هو الاجتهاد للشرى، المتغير، والمحكوم دشريعة الإلهية الثبتة. وهذه العلاقة هى وسط يس الوحدة والحدد ويسل الفصل و لمعايرة عالشريعة لإلهية انثانتة، القليل منها أحكام جاءت في القصايا الثوانت، و لأغلب فيها فلسفة تشريع، ومعاير تقنين، وقواعد فقه، ومادئ ومقاصدهي أمر كلية للاجتهاد الفقهي، تحفظ الإسلامية الدئمة والكاملة للقانون المحكوم بقواعد الشريعة المتطور عبر الرمان والمكان . فالعقه والقانون محكوم بقواعد الشريعة ومهادتها ومقاصدها، ينمو ويتطور ويتعير، ليلمي حاجات مستجد تا الواقع والمصابح المتجددة، دون أن يحرح من إعار لكليات الشرعية وفليمة الإسلام انتشريعية، و لمبادئ والقواعد والمقاصد التي جاء بها الوحى إلى رصول الله، صدى لله عليه وسدم. فالعلاقة بين الشريعة؟

ويين العقمة هي عبلاقة التمايزة، لا الوحدة والمماثلة ولا العصل والمغائلة ولا العصل والمغائلة ولا العصل والمغايرة في البين العقم هو الشريعة، ولا كل لعقم شريعة وكدنك، لا يغاير العقم الشريعة، ولا يتعلن من مبادئها وقواعدها ومقاصدها، ولا يتحرر من فلسقتها عن التشريع إنه اجتهاد بشرى نفقهاء ملترمين بالشريعة، وليس مطبق قانون وضعى وصعه مطلق عقهادا.

وثابه أن الطابع الأحلاقي للشريعة الإسلامية الا يعني مغيرتها للطابع القابوني و لا تعرالها عن المقه وينما هو بابع من كوبه شريعة إلهية ، تتعبّا تنظيم الدبيا ، لا باعتبار هذا الشطيم هو المعاية لعلي والمقصد الأخير ، وإنما باعتبار أن صلاح الدبيا هو السبيل إلى سعادة الأحرة . فالبعد الأحلاقي ، والطابع الأحلاقي ، حصيصة ملارمة لنقبون ، وانفقه الإسلامي ، يميزه عن المقه والقابون و العلماني اللاديني ، الذي يتعبا المنفعة الدنيوية وحدها ، بصرف النظر عن الصوابط الأحلاقية المتصرفات وللقوابين الحاكمة لهذه التصرفات في القابون توضعي الشرى ، المتحرر من الشريعة الإلهية ، هو في سياسة عقلية التعبير اس خلون خلدون - يتغيا تحقيق مصائح الذيا ومنافعها بيما الفقه الملترم بمادئ الشريعة وقواعدها ومقاصدها هو في سياسة شرعية » يتعبير اس حدون الصوبين عدول الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال دينهم وأحرتهم ودلك لأن الحلق ليس المقصود بهم ديناهم فقط وينما دينهم المعصى بهم إلى السعادة في آخرتهم إذ أحوال دينة مي عند الشارع بني اعتبارها بعضائح الأحرة »

وهذه لحصيصة من حصائص المالون لأسلامي، فد نصرها حا

١٠١ من حدد د [ معدد ١٥١ م ١٥١ صعد عاهر مد ١٩٧٠ د

كبر بمستوفي، بين جمعوا بن الاستادة في عديا و مدي و في المقد الإسلامي، في عديا من للبله لإسلامي، في عديد، قام سد سبهما في عديد من للبله و عربية، وهم بمستشرق (دفيد دي سالله ۱ ما ۱۹۳۱ ما مدد المصلحة من في المدينة بهران في مدد المحلكة من بين بهران في مدس سمعوفه حديد حكيم المحرب شريعه محربة وقدوه برحمه من المصلحة الأحلاقية ساد ما بالراب و علاقة توجيدا تاما موكل الفياق أو عقد يشهيأ في موضوع علاقة قاتونية دات صلحة أحلاقية لهو أسمى درجة من أن يكون محض منفعة . وهكدا ترسم الأخلاق والأداب في كل مسألة حدود القانون

إن معنى لعقه والفانون، بالنسبة لها وإلى الأسلاف مجموعة من القواعد السائدة التي أقرها الشعب، أما التعسير الإسلامي بنقابون فهو حلاف دلك، لأنها شريعة دينية تعاير أفكاران أصلا. وعث بحاول أن نجد أصولا واحدة تلتقي فيها الشريعتان الشرقية و لعربة (الإسلامية والوومانية). . الا

فهد نمسشری، علیه فی عقه برود یی، بشریعه لاسالامیه، فد انصر نمار و میار عقه لامیلامی باعظم لاحلافی

اسما وقف خارودی عبدالعالج استعی بدینون بدا توانو بیما هو حاله فی اسفیه الزومانی اقتمار آن انشاریعیه الإستلامییه دات صابع

<sup>(</sup> ما بنتیلاء [عنادی، منجلیمی محکامت فی شبیان [پر ۱ لاسلام[ طال ۱۳۱۶، ۵۳ د جمع حاجب دیچ به صفحات دی سنة۱۹۲۲م

أحلاقها، أكم عليها أناتكونا قالبولال عاكانا والي لجارودي، حلى ا د غواله لمصاد الأسلامية للحوالث لعادة وقور مبارة رفاحه تصهطاوي الدهنع على كبادات الباليلانة والشام والدلامي بالسلى To paley V year not

وثالثها الارسول الله، صلى لله خشه دستم اذ كانا د في ساله بنبلاغ بفراني، وفي ستساطه للمواعظ لاحكام و قد لان ون محتهد في صه مع نمي حثهاده برقد از الوحي له ، او مرا جعبه قيه ونصوبه إناه م كي لا شجوال لاحتهاد تحاصي الي منه مشعة ١٠٠ د كال هذا هو مكال رسول من لاحتهاد ، قول حيهاد به ها و تجعله أيال عميه ، في مة الإسلام

ويس كلما يدعى حدوون

والبعا المشر فللجليجا فالراجاراتي الرابط بالجريم واقتي لمستميل وموقوه أني شامعه ستراوه لألحلك أألأن للتواليا بأنسي عِ جَاءَ فِي مَا إِنَّ ﴿ شُرَّعَ لَكُمْ مِنْ الَّذِينِ مَا وَصَّى بَهُ بُوجًا وَالَّذِي أُوحِينًا إليث وما وصيبا به إبراهيم وموسى وعيسي أن أتيموا الدين ولا تتعرقوا قيه ﴾ `، وبه، في د ب برفيب، بغرر الإحبالاف في\* بشر به ، ﴿ لَكُلُّ جعك منكم شرعة وممهاح ولو شاء الله لحعلكم أمة واحدة ولكن ليموكم قيما اتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا فينبتكم بما كشم فيه تختلفون ﴾ " فاحتلاف مد مد لا باقي شراء، وللمالزهافي للبريعة فالوق لهيء للطراعة أبارانه الذالك لأحجه

(Y) لشوری ۱۳ (٣) البائنة ٤٨

تصر کے ساتحس عشے [جہا یہ ایسی باعدہ سے اصعا لكويت سنة ١٩٦٩م.

ولیس صحیح، کدت، ما دامه جاوری، اس با المسلمس مامورود با پیداو هن کلاب علی شریعه می سعید حدیثی فالا به و و ما آرست می قبلت و لا رجالا توجی ولیهم فاسأتو آهل الدکر ول کنتم لا تعدمون ﴾ آلا بدعو مسلمی بی با بسای چهدو بهساری می شریعه می پنجاد کمود سیا، و بنا بدخوهه می با بسأه هم حن شه بی بناه هی حدید می داد دی سیام کست هو و صح بعد الآیة ال

و حتی مدیتی فی بشریعه لاسلامیه مراشر نیم برسالات سایمه و دو راسیخ و فیمدینی کجود من اشریعه اسخمیدی به بده و لان رسایه محمد و صبی ایمه فیله و سیم ایسی فیات بختص فیلید لاحج م و هیی ایستماره اصل اینه اینان فیلی استواد متحلمات فیلی ایده فیلیه و سیم و و مستماه اسفاد عالمان الرساول استام اینان کتاب سه الحق و لاهام آلو منصور ایماریدی[۳۳۳ه - 358] افتاحی و مدروان بالاحتکام

 الى شريعه منجمه ، وما نفيه من احكام الشرائع السائلة هو خود مليات حادثا به منجمد ، صلى الله عليه ه سنه ، « له باحده فيا شارائع الله الكتاب، .

وحامسها آن حدث مردوی بد معابره ایشر بدا ۱۰ بدید ج فی لایه نفر به ﴿ لکلُّ جعلنا متکم شرعهٔ ومنهاجه﴾ کا ۵ شرعدا حلاق و ۱۰ بمنهاج ایتریخ می گور بدید به حد مس نهم به م بمصامین لمصصحت بدیده

فالشرعة والشريعة اصطلاحا الفي الاصع لإنهام الدين حادثه الرسوانا، صلى الله عليه وسيم السهادات له المكتب مع شا ومعاداً الله الأون وفوف تها عبد الأحلاق ، حاف

ام بسهاج و فهو مصل الطابق بو صح سال " و وقيد تكون شريعة حدد بوحى لإنهى معاليه فينواله وو صوحه، وقد تكون وصوحه ثمره للحكيمة و نصوات النشراي و فهو النسياج - عهامر الشريعة ولا أثر في معالى العربية ولا في مضاهبه الاسلام لهذه " أن لحيه والتي للدعها حارودي معلى للصطلح والنساح وا

وسادسها با توقوف عبد لمعنى معوى بيشريعه ، وهواد نظريو يى مارد لساء ٢٠٠٠ و لمعنى نمحانى وهواد بطانق إلى بلغه دوب تمعنى لاصطلاحي الذي هو الوصع الإليي شابت الذي جاء به

<sup>(</sup>۱) انسائند: ۸۶

<sup>(</sup>۲)[اکتاب]

 <sup>(</sup>۲) رسب لاصمه بی [ سم ، ب بی غریب الغرال]، ص ۵۰۷ طبعة ۱۵ سخر محده ، [معجم بدع بد الكريم] وضع مجمع للغة العربية -ضعة عاهره سنة ۹۷ م ، كد ب]

لرسون، صبی بنه عبیه وسفی، شهد با به نمکنت معاشا و معاد ، ی فی تعلیات کا این و فیدف عبد المعنی بنعوی الاصفالا جی، منی بنجسو الدی پرید حدرودی، سنوفع صنحات هذه بدت و فی مایه مصبحکه بمعایی المصطلحات،

فسرين مسکون ي ۱۰۰ مس ۽ جي ماني ا

ه نقلیات استیکیون ی میداره در میشن به حی لالیو التصطیح علیه!

و بھاقت السكول كال فارق بين الرين، مانسي المراب حاسما

والإسلام سلكون أي طاعه حلى ولو كالت لطاعوب المسرادين الله الواحد إلى .

ر نصبلاه استکان ی دعیاد احتی ریواندن ا هن اولیس العیادة المصطبح علیها! ،

و بخچ استکیان یی فصد ۱۰ جنی مایو کانا نی اساری ۱۱۰۰ میشی بشعال و بمدست المصفیح عینها ۱

و بعدم سيكان مصنو لامسات حيى و و كان من عساب والجيز! - وليس ما اصطلحا عليه! . ،

و ركاه استكوب أي يمو الحيي ويوكانا لاحسام لحيا برا المسل ركن الإسلام المصطلح عليه! . .

ويعقس سيكون ربع ينافة المسر لملكة للى ينفع لها الإنسان!. ربع . إلح اللح

فلالد، وحتى نظر في إصر نعلم المسلول و من التحدد و عجل السحدث في ي في مو العلول و عليه من العدم الله الله المن الممملك الرابطلاحية الممملك اللها هي الممملود ، الل الاهده المقاهلة الاصطلاحية الفصلاعي الها هي المراده في مقاه العلوم و أهلوال العلو مقاهليمها ومصاملها لاحلاف العلوم و الملوال القاملك العلوم و الملوال القاملك الوحد و قد تحليل المهودة عند الملكوفة الله عند العلوم الله عليال المهودة في علم الملائدة المادة عند الملكوم الله المادة المنافية المادة المنافية المنا

وسابعها با حديث جا ردی عاقبه بات الاحکام عباد به فی عباد به فی عباد به می در با با در با در با در با با در با با در با

ا ہے المحیط] حال شرور درعد لبشر آبو غدہ اسماع مدید ، المام المام المام کی کی المام کی کی المام کی المام کی المام کی المام کی المام کی کی المام کی کی کی المام کی کی المام کی

ربا بقد ب، لای بندب شریعه انجانمه و انجانمه و معین قابوند وقعیه فی نمسعیتر به بنسونه ، فیب جنی لاستخه اعظم ب و امتعیرات و هو قد صنده میرف شده استه و امتیا ، علی ب سوطت می عمو عدر نمستانی اعتبات وقعیته ایشرای ایر جعینه مصدر ایجافییه منتقه و بداند ، حد ادان ، سکان و فیه الانست الدساتیرا و الدار اعتبار

از با بنیاد در بهرافد فی شی در معاید اید در استیبتر الأمیلامیدی و ستنی حاجات درفایع المیعدرد، طارات الدیان

و عن ها معنى هو مدى ما سبه مدا داخا ، دو، من عشرف فيها بأن القرآن (كتاب حقوقي، لأبه يشرع لمحمل الحياة الاحتماعية، بدء من السية لتكويلية للجماعة، وصولا إلى تنظيمها الاقتصادي)!

فکیف مع هد انسی لا دایی جیدت بخشته بده متعب یا حوال بخالت بشراهی لی عراب کرانید؟\*

. . .

سا بخصا بنائ، بال دعم حال في مصاح لاصلم بنائ لإسلامية فيه، واحتماعها عليه . فهو ا

تحاهل قاربحية و تاريحانية الحكام القرال الكريم والتي لم (۱) [الرسانة] ص ۲۰ حسر شرح الشح احمد محمد شاكر ضعة مصورة -حكسة العمية . . . يق مسها، في رأيه - بسبب التاريخينها ١ سوى القدوة؟، دون الأحكام الله.

وفي هذا تصدد عول حرودي: الإن الله وفي القرآن كما في التوردة والأناجيل، يكلم الإنسان في التاريخ رب كما المحسرين الاوالا لموال كالطراق، كالطراق، التقريخية التي نزلت فيها كل آية ، والمقصود دائما هو جواب عيتي من الله عن مسألة كالت أمة اللبي تطرحها عليه إلى هذا السر حالم الأست شب امر فلمه برسامه المحولية والأنساء افكر شراع من بريلاب الأالي في المالح المحدد المسمى مناها عالم المحدد المال شكلا المحدد عالم المعدد المال شكلا المحدد المال شكلا المحدد المال شكلا المحدد المال شكلا المحدد المحرد عالم المحدد المحدد المال شكلا المحدد المحرد عالم المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المال شكلا المحدد المحدد

إن كل آية من القرآن هي جواب إلهي عن مسأنة ملموسة وهذا لا يلقي الشك إطلاق على الطابع الإلهي للتبرين هذا، بل يصعه في عصر من تاريخ شعب ومن ثقافته وحياته فجواب مسأنة تاريخية هو من وحي إلهي، هو « قدوة» وليس مادة في قانون مجرد، لا سند مسدي سساح سنائح مه نستس مديون مردسي

و بديك و يجسمه عمد من تحصات المستود في التصرف حلاقا لآيات انقرآن المحكمة و من ما مكن تصيب تحرفي بالسرافي مدير روحية كتاب و دلك في موضوع المولمة فدائهم الراب و ديوجمه والها وخطر على المقادية و علاما ساد دلاه الشاف على رسوله من أهل لقرى حول تقاسم على ديل لدين القربي واليتامي والمساكين و من السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء متكم رما اتاكم الرسول فحدوه وما بهاكم عنه قائتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب﴾ ، ود بدا درا حية ربيا علق عمر حد قصع سارق في رمن المحاعه ﴿ والسيارق والمسارقة في من الله والله في قط على حكم الله الله والله عن يؤرد حكيم ﴾ (٢) . . . ١٥٥)

بعد هي بصوص حراء دي، حول دعوى أو بحده و بريحايه وحي لا يوحي لا يواريحايه الدعوي لا يواريحايه وحي لا يواريحا والمشرارة القدوقة المستحلصة مها، لكن في أشكال مغايرة بأحكام متجددة، استندا إلى التاريخية التي تسمى الإطلاق، وبدعوي أن هذه الأحكام، بن وجميع أبات القرآن إسما يزلت احوال معينا، عن مسألة تاريحية معينة، فلهده لأبات وحاصة أحكامها التاريحية المسائل والوقائع والظروف التاريحية التي نرلت جوايا عنها واستجابة لها.

و بحل، ديوقص هذه النطبقات للمبيح بيا بحي ، بيا بحاسي المدى هنو صادق و حياص بيا السيل المشدي المسلم المنظوم ال

١ - الجانب التشريعي في القران الكريم، عدم جاء بالأحكام في الأمور الثوابت. ووقف في المتغيرات عند الأطر والكليات وفسفات التشريع، ومسادئ وقواعد ومقاصد التشريع، قد تأى نفسه عن المجالات التي تستدعى نتاريخية والتاريخانية، كحل لتناقص ( لتعير)

V mar (1)

TA sulfur (Y)

<sup>(</sup>٣ [ لأصوبات عماضا ] في ٨٨ ٩١ ٩٣ ٩٤,٩٣

مع و الثات و القد قصل التشريع القرآني في الثوابت، وفتح باب الفقه المستجدد في المستغيرات، مع وصبع هذا الفقه في الإطار الإسلامي، عندم يلترم مبادئ وقواعد ومقاصد التشريع في القرآن الكريم في سناك حاجة، أصلا، تستدعى التاريحية والتاريخية إلى الجالب التشريعي في القرآن الكريم أم الجانب العقدي، فلا أطن أن مؤمنا يتوهم حضوعه لهذه التاريخية، التي تنفي الثات عن عقائد مثل الألوهية والتوحيد و لسوة والرسالة والعيب والحساب والحز م الح

Y-ثم را مساحة لاصوره ما حكامة را مدو مسه مدام الإسلام، و ساحه من ساح مداره ما حكامة المحموم والإطلاق المعلا المحموم والإطلاق اللدين تعيدهما معانى الألعاظ مع مراعة (التاريخية التي تفيدها ملابسات أسمات برول الآيات - التي روى لها سبب برول - فهي القاعدة الاتهدد (التاريخية السباب الرواء ولا تحمل هذه التاريخية العام المعموم والإعلاق بتحصيص لحكم لعام بسبب الترول دون سواه . ومن ثم فهي تنعي الهذا الجمع بين العموم اوبين التاريخية المعموم بين الحاص للتاريخية المعموم بين مقيصين وصدين، ومن ثم يتسق هذا الجمع مع صبعة للص لقرابي، كشريعة خاتمة ، ومن ثم خالدة ، وكمصدر دائم لتشريع في المستحدات والمتغيرات .

۳- را مصمئات السدية الأحكام سي قال لا بها سه با ۱۹۰۰، شاهده على صدى هدام منها حالا لا لا بالا من المدام منها و السائد لا لا بالسبب المواميلية للرول بحكم، وليس علة له حتى يدور الحكم معه وجود وعدم ال والتطبيقات البوية الميان البوية الميان البوية الميان الميان

للأحكام متى رويت لآياتها أساب نرول عممت هذه الأحكام في الأمة ،
وما تحصصها بالأشخاص الذين نزلت فيهم ولهم هذه الآيات
ه لاحادث سونه ، سى ، متاهده سنة بعدمه و بعدم بالمديه
لهده الأحكام الفراعة كشاء ، شهده المداه المالي كساء مساب المداه المالي كساء مساب المداه المالي كساء مساب المداه ا

ا سده ها المديد الم الم المراوي المديد المراجم المديد المديد

غاينة ما ينقال إنها تنجشص بدوع دلك الشنجص، فنشعبم منا يشبهه . . ع(١)

٤- رحديث حادد سروحاد اطروف تاريحية برلت فيها كن أية عن المرات القرار المرات الله عن مسألة عليه كان الله عن مسألة كانت أمة اللهي تطرحها عليه عن حديث عاد الله عن مسألة كانت أمة اللهي تطرحها عليه عن حديث عاد الماد الراق عاد المدال الكريم،

ا فضل فال التان التي التي السائد ( ۱۱ ) المان حسيم الأمان هي الحيولة طيسية عن استنه فلا حسيم الأمام عبر التين صبي التا عسم وسلم؟! )،

الاستسوطاني، بالن توسيع الشجيميع التا الالمان وي استاب بده راء ، فيلغها حارث الحالة الالمان الأياب التي وي فلها سنت برد العادة ۱۸۸ باد در حيله التاليان بالالا ۱۳۳۵ به التي النسها بي اب يد يالالغان ۱۹

ف نو خان بلستورو د ۱۹۵ (۱۹۹۵) دهر ، و بخوی فی ره به خادیث سیات بده ب فیاند، لایات بی شب جانه با نو آسات باوی هم ۱۹۶۱ به ۱۰۵۰ مر خمله بات بدر با یک بیر

فادعاء جا وري ما الحدوسية الراسكي به الله الما في به فيا حادث جواد معسا بسد الأمطالح، قاد الدراية متي مبلك وقيلسوف مش جا وري الدعية القواد العبارة بالحرافية السحية منقل عن غير العلماء!

<sup>(</sup>١)[الإتقال في علوم له ال ]. جما . ص٣٠

0 - وهد آدی صبعه شم از انحصاب افع شپید سواف فیل پیدا و داریع آرض نشاه و مصر و انداق داده اندا فی قام نمیم عدالی پخایف فیدونه باید نثران بیخکنید، کمادی جداد و ۱۱

ه عمر ، ١ أوقف ١ تطبيق الحكم عندم قفه الواقع فلم يجد شروط تطبيق الحكم وإعماله متوافرة في هذا الواقع . وهل الحكم حالد ودائما ، ككن تشريع إلهي ، مع تعلق تطبيقه شوافر شروط التطبيق في الواقع أو تخلفها . .

فعيد ، في حد را الفيس حكم سهم المرابة فيولها القدام حد واقع من عبد السبب المتوات العداد فران الأسلام المقد المسلمة بالكن هذا الحكم في سوالعا الها حدد في مقيد في الالهاء المعالمة المالة المعالمة المالة الم

وهو وقف علمان ولصيان حدالت قده في عدم بر 1000 م ملايتات و فعله محدد وفي حراء بعليه ما اللالا احيث علمت و شدت المجاعة الالكن حكم حدالت فه لمي فايه بالطبو في اللال التي لم تصليها المجاعة الحلى في عام الرفادة الدفي ما أو الملالا بعام بقشاع صابقة المجاعة، وتعي م الربح الاسلام

سایشار حد وبال بی جنهناد عبد با تحصاب فی جعر الارض المعتوجه النعر فاو شاه ومصر ادفاد علی لامه، و قصه مایخ أربعة أحماسها علی الحد العاتجین، فند فعل اسد ما ما صلی باه عسه و سدم، مع ص حمد ، و هيد مع دام يعل سبهم محاجه حبيد عدر عص لايد مد به ﴿ ما أقاء الله على رسوله من أهل القرى فلله ولفرسول ولدى القربي واليتامي والمساكين واس لسبيل كي لا يكون دُولة بين الأغنياء مكم وما اتاكم الرسول فحدوه وما بهاكم عبه فائتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب﴾

فهای هم لاسلام به ساله نظر ی ۱۹۰۸ سیک و قایع شاریخ ا

فعم به بحد معن عدانی لایه سخان در فیسه به می در در در فیسه به می می بخت در در در در فیسه به می به می فی حاسب به می فی حاسب به می به می فی حاسب به می به می فی در به می به می فی بخت به و می در می در می به می فی به به می فیسه العی و فی الماکان فتح آرض آودیة الانهار بحد و اسال به می به به در و والفیرات، و ویردی - در در باید در می به به به در و والفیرات، و ویردی - در در باید می فی بحید ایم به در در در در ویمیه هذا میجاز اللئص القرابی

فأنصار توريع أربعة أحماس هذه الأرض على الماتيجين، لم تكن حجتهم الآية القرائية، وإنما كانو، يعيسون أرض لعواق وانشام ومصر على أرض فحير في تسمار أي عمر أن هذه الأرض، بتى تمثل معظم مصادر الثروة في بدولة الإسلامية، إذ أعطيت لقلة من الجند الماتجين، كان في ذلك جعن المال معظم المال - دُونة بين قنه من الأعياء، وهو ما تنهى عنه الأية، وتعتبره المحظور في أي تعاملات في قصية الفيء ﴿كَيْ لا يكون دُولة بين الأعياء منكم﴾ محصوم عنصر كناو مع

لحشر ۷۰

٤ القياس على سنة سوية ١، هي من تصرفات الإمام ١ في منتعير ت الديبوية، أي أنها ليست بلاغا قرأما ودينا متمع بيسما كان عمر مع الملاغ القرابي، الذي يحدر من أن يصمح المال دولة بين الأعلياء دول الفقراء...

بقد أشرك بله الدين يأتون من بعدكم في هذا الفي . ﴿ والدين جاءوا من بعدهم . ﴾ ' فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شي • ولو قسمته سكم إدن أترك من بعدكم من المسلمين لا شيء لهم فكيم أقسمه لكم ، وأدع من يأتي بعير قسم؟!! لولا أحر الباس ما فتحتُ قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله حيير ' » '

فعسمر كان مع التقل لما ين الدي يحص التي كان يمعاملات الله سه النا تصلح العال فاراء من الأعساء الدياء النص الدالي الديا للحفيل الأمه بالحداث الميعافية والمستحلفية في دال الله دار عمر الله ﴿ وأنفاقوا منه الحفلكم مستحلفية فيه﴾ ﴿ والأرض وصلعها

<sup>(</sup>١)الحشر ١٠

<sup>(</sup>۲) راحع فی برفائع هد الزاع آبو پوست [کتاب الحرام] ص ۲۲-۲۷، طبعه ساهای سامت در سد با سد با ساه را با لابو با در ا ۳۸ سه ، حد محمد عدد صعد در داسه در د (۲) الحدید ۷

بلاًتم﴾ '۔ ولم یکن، کمافان حارفدی، محالم لمحکم دب انقرآن!!،،

#### 

فالشريفية لأسلامية حكاما مسادئ وقا فيدومعاصد هي ما يربحونه كويت ديث على ما يربحونه والمعلمات الجدوفية وكليت ديث على ما يربحونه المحددة المحيدة التي تمعة لأحكام والمدال المحددة المحيدة التي تمعة لأحكام والمدال والموافية الدال سيما والا لالمربحة والربحانية مكال والموافية الدال مكالها هو في قدة أو فع الداليجي المستحدد المساقي يعده الدالية المكالها هو في قدة أو فع الداليجي في مستحدد المساقي يعدف الدالية المساويات المعالمات الموافية المدالية المحيدة المحيد الما يعدم يحكم المحدد المحكم المحدد المحدد

ا بدئ هی جمالیل لموقف لائد الامی فرانسته الله به ادام علاقه شریعه لائیله اللغه و عالور

ا وامل باریخته و استحالیهٔ الأحکام الله و علی حیالل حطافی فیهمیم خارودی، و لم یخطی فیف و تحلیف علیها احدامل الإسلامیس

<sup>1 (40 2)</sup> 

## الحوار تدلامن الدمار

## وبعد أن اعتبر جارودي:

الله الديانية العليدينية والعن المتاركة العليم المتاركة المتاركة

اله و ن حدد ما سنة أسانه ما منها الما تحدد بن الشاعة على الشاعة على الشاعة الماديات الماديات الماديات الماديات الماديات الماديات المحدد الماديات المحدد الماديات المحدد الماديات المحدد الماديات المحدد الماديات الماديات

بعد ن إلى في في المستدر الأخطاء بحالفة التي الخديمية فيسية الأصاريات الأخلاطية المستحددة الأخلاطية المستحددة المطروح أمامك الأدهو الأحتياريين

ا شدید میدن، سی آن وی لاصدیدی، به نیه سپ و لاسلامیه.

ب-أو الحوار .

44 44 44 A

ه ، خالب هدد بد الله القدمشعب حوال بع حاله دو الحوال ۱ را با دافی کنده خواد الأصوالات الله صداد ]

فار ساملاحظ ب عجم قلم حول عليم منحم المحمل للمدعية. التي يتصورها لهذا الحوارا،

إن تعبيق بنجو رعني عادة مرقاته البطر في معتقداتهم، هو وضع بنشروط المستحينة التحقيق أمام هذا لحوار !

والدر سداد و من المراه والأمة الواحدة والمستودية والعسقيدة الواحدة والعسام مستحيل التحقيق لا سبب عرقه في الطوناوية المحسد، وإنما لأنه المصور التقيص لشرائله، من الله عده وتعالى، في لاحتماع لدين والفكري والشرى السرائله، في هذه الاجتماعيات، هي التعددية او التمايرا و الالاحتصاص الواحدية والأحدية والاحتمام ويست لواحدية والأحدية والاندمج والدويان الواحدية والأحدية والاندمة واللهية، في كل العوالم حماد، وحيوان، وإسانا، وفكرا قائمة عني التعددية، والاردواح، والتدافع، والارتفاق، .

لكن جا جين لانتصوره ۾ لاءِ بده جو الله عرف ما دي،

ومدهب و بما ربد خور بن بدي عاده المعرفي معادهه و مسجو الدين أن يسهم كل و صبحو الدين و حدا حتى ليطلب من المتحاورين أن يسهم كن مهم الأحراء ليس باعتباره! احراء وإنما كجوه من اللمات؟!! • ما بس بن اما بدعى ببحث الله بالكراد ما بالكراد ما بالكراد ما بالكراد المعرفية المالية والمعرفية المالية المالية والمالية والما

يسدو مديد مديد على عدد عن رعد على المديد المديد المديد والداهم والداهم المديد المديد

دو بهم بعد بكون معند حد وهذا يقترض السعى إلى فهم الأحر، ليس كموضوع حارجي، بل داخل داته إلى نتصار المستقبل على الماضي، انتصار بواحدوالكل على الحصوصيات انقديمة، انتصار الحوار على الأصولية، والتوافق على التصوق، سيكون انتصارا للروح. . ١٤(١).

و معند ب من ه حد كما تصديد حدد دى - التصار قالو احد والكل اعلى قالحصوصيات القليمة ١٠٠٤ مدت بهرم لاصابات السرطانية ١٠٠٤.

و تحقی بدگ بایا جمازودی و مقدان از احدد یا و کشف تعویفه ایلا فیلوینه تحقیق باید تا تکیمهٔ نشتهی تعقیمها این این بیدان تکیمهٔ نشتهی تعقیمها این این تعقیم بیدان کار تعیمانی اعلی از تحقیم فیلات کار تعیمانی اعلی از تحقیم فیلات

سالا برید لاسترسا فی لاستناخات حتی الیکور فی اخیرا مالا یک رامل معاصده ادعیف دیدلا ما دیک عدید ۱۹۸۰ مقال بایی هذا عصو ایان فاده ۱۹۱۸ کیاری کیچا ایمشدد دخی عدم صدیایی سعاده مام و داداری یک ادادی دیلاخطات عملج الاحاد علی منوان فی شقیل

مين فيين ميسمين الكنيلا واحتدا متوافق ؟ يادن سخي الحصوصيات؟، ها فيدا الداخية المناد الصاحيح الحق، إسلاميا؟!

<sup>(</sup>١) [الأصوليات المعاصرة عدم" "

وهن سعی ہے بیجمیؤ ہد البصور علی فرض بکانہ مملد حضاریا؟!...

اهی استعدد، و لاصور و سنة و عدود فی شصور لاسلامی الهی استعددیه و لاحتلاف والسوح فی سام مسادر محدو لایهی، فیماعد مداد داشم علی لایده ح و سره ح و سعدد و لاحبسلاف الدب هی سه به فی الحدود می لا مسادر مها و لاحبسلاف الدب هی سه به فی الحدود می لا مسادر مها و لاحویل ،

بعددية في بشعوت و القداء المكون هنات بعد فاويد فعد من لأمها و شعوت ﴿ يأيها الناسُ إِنَّا خلقاكم من ذكر وأشي وجعلناكم شنعونا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم حبير﴾

و بعددته فی الدامیات التی تحدد العداد در الدمانیا - وفی الاحداس، الدمانیا و الداری العداد الاحداس، الدمانیا و العداد الاحداس، الدمانیا و الاحدام و الحداد الحداد المدرها الحصوصیات، و الدارات والارض واتحتالات الدنتكم والوانكم إن فی دلك لایات العالمین ﴾ الداریان ال

ا بعددید فی عددید ﴿ ولو شاه رمك لجعل الباس أمة واحدة ولا يزالون محتفيل ۵ إلا من رحم ربك ولذلك حلقتهم ﴾ " ، ، الاعدادة هی الاصل و عداعه دو سده مدارد حتی عداقان عدستران للعبر ازا، وهم يستد از و هدد الاعدان المتعلى ۱۰ با حسلاف

<sup>(</sup>١) المحجودات : ١٣. (٢) الروم - ٢٢

<sup>(</sup>۳) هود ۱۱۸ ه ۱۱۹

جنفهما ... ی تاعنه بنجنو و لاحقند بر فی لاحا، الاف الاسام. اد لاستاق علی طریق نخیر ادبخه و شلاح و لاعتلاح

وفي شرائع الاسه و درساني بسامح الله لحصارات العدمة دست الالكل جعلما منكم شرعةً ومنهاج ولو شاء الله لجعمكم أمة واحدة ولكن ليطوكم فيما أثاكم فاستنقوا الحيرات إلى الله مرجعكم جميعا فيستكم بما كنتم فيه تحتلمون ﴾ "

ا د معددته الموسسة طبي أمم داد محصوصية و غير عاما \$ وهي محق والصاد ما وافي دونه الأسارات

و حيى ستب الاسلام عيم الاسلام على باسان، ﴿ هو الله ي أرسل رسبولة بالهدى ودين النحق ليطهيره على الدين كله وكنمي بالله شهيدا ﴾ " وبه عيم الحديث السي بديميا لاسلام السيب حي من قد الدين لا هشتون منابه الاستبال به التا السنام المراه هذه سد السيس محتمد ومتعدد في الدياب السنام الاثية لاريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمتون ﴾ " ﴿ إن السناعة لاتية لاريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمتون ﴾ " أن.

فالحدم بالمراد دين واحد بالبشرية، واحتماعها عليه، بقيص لسنَّة لله في الاحتماع الدين وكدنك الحال في تعددية الإنسانية إلى دكر وأنثى ، وأمم وشعوب وقنائل وقوميات وأحباس وشرائع ومناهج وحصارات

سام ريجيه (جام عيا) خاطي الاصعاب الله. عقيمه

The first

ا دد ا

هود كان بحق والصبوات المسلامين الهوافي سيوم والمع التعددية والموسية على المعلوفيتات الان المتعلاء المصبحة الصاء هي في العدلية والأنواج الأرداج الأنواج الم

ود كادا العرب فينصى دن الموقع المعدد و ما المدر على الله طرف عرف لاحر و فينصى دن العمل على المحددية و مدارة المحددية و المدرية و المدرية

<sup>(</sup>١) النص ع ع . (٢) النقرة ١٥١

<sup>(</sup>٣) نصلب (٣)

ست هي وسيحه لاستلاد في المعددية ، بمبؤسسه على المعصوصيات وسع سن الوحدة ويد الدمار عصراح المالديل اللدمارة ليس اللوحدة التي تتجاور الحصوصيات، كما أراد جارودي، وإنما التعددية، التي لا تتجاور التدافعة و الشعايش، إلى اللصراع، واللعارة.

#### \* \* \*

ورد کالب لغایه می جو از اهدا مه لیست فی جا دول هی لمر جعه للافك اواد كنا لأ براوديا ياني للب في خلاص الراجر المصاب لامية لاسلاميه ، سي به فع س العديد منها سن وسباله ، منها بعده بهيمته بقير بناو بشبيان عني حصيا أب الجناب الأقليم المستميري وحصا عماء . فوساسح مني أن الاعتقاد بالوحدة، في المعتقد والحضارة، في ظروف التواريات الراهنة لموارين القوى الرهي شديدة الاحتلال بين لحضارة العربية والحضارات الأحرى - سيؤدي إلى المؤيد من تكويس هيمة ﴿ المركز العربي ﴾ على ﴿ الأطر ف ﴾ ﴿ وإلى مزيد من تقليد ١ الأطراف ١٤ للمركر ٢، بدلا من الاجتهاد و لإبدع، اللذين لاسميل لهما ولاطريق إليهما إدا تحلف الإيمان شميز المعودح الحصاري، الذي يستدعي اجتهادا متميرا. كما أن الاعتقاد ا بالتفوق؟ لا يشافي مع صر بن اوا التعايش؟، طالما لا يمكر طرف على الأطراف الأحرين تميّزهم وحصوصيتهم، بل واعتقادهم ( يتفوق) بمودجهم هم أيض على الأحرين . فالحطر هو في عقائد التفوق في الحصوصيات اللصيقة التي لا يمكن أن يكتسمه الأحرون، مثل التعوق العرقي والجنسي وفي اللون مثلا. أما الاعتقاد في تعوق لمعتقد أو لثقافة أو القيم، فهو اعتقاد يعرص أصحابه مالديهم من حبر ليشاركهم فيه

الأخرون، هإدا انتفى القهر والإكراه في علاقت التسادن لمكرى والتفاعل الحصارى، أصبحت التعددية مصدر بلعبى و نثراء، ووقف الاعتقاد بالتفوق عبد حدود الحافر على ائتقدم، دون أن يتعدى حدود قالكبرياء المشروع إلى بعاق قالتكير العلى الأحرين، فصلاعن القهر والإكراه والعدوان.

إن فارقا كبيرا، نوعيا وكيفي، بين أن نعتقد، نحن المسلمين أن تكون ﴿ حير أمة أحر حت للناس ﴾ أ، طالما تأسس هذا الاعتقاد على تحقيقات شروط هذه الحيرية. ﴿ كنتم خير أمة أحر جت بلاس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤسون بالله ﴾ آ، لأن ناب الخيرية ، عديد، سيظل معتوجا لكن إنسان تتوافر فيه شروطها، أو نديه الرعبة والعزم على امت لاك هذه الشروط. لكن الحطأ والحطر والحمودية والانعلاق والعنصرية والتحصب المقيت تأتى إذا كان الاعتقاد بالتموق والحيرية مؤسسا على العرق أو اللون أو الحسن أو أي صفة من الصعات اللصيفة على لا يمكن نلاحرين امتلاكها ولا تحصينها، كأن يكون المولودون من أمهات يهوديات، مثلا، هم وحدهم شعب لنه المحتار وأساء الله وأحباؤه، حتى ويو كانوا ثمرة للسفاح والحيا أ، وحتى لو وأساء الله وأحباؤه، حتى ويو كانوا ثمرة للسفاح والحيا أ، وحتى لو كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ﴿ وقانت اليهود والنصاري بحن أساء كانوا يقعلون ﴾ آن ما منه ﴿ كانو لا يتناهون عن منكر فعلوه للشن ما كانوا يقعلون ﴾ آناء

ا با عنفاد بمستميل حربه منهم هو استداد مشا و فد سجميعهم شروط تحيريه الدهي شوه فد لا بعثقد و داخيک هم لها دايل هم او دارات عال

<sup>(° )</sup> المالدة (° ) (° ) (° )

بي شعب معسمه بي سر م در و سعد مر و سعد معال حمد من لاحد مدر كرده فراه و الدين أمنو كودوا فراهين بله شهدا ما الفسط ولا يَخْر مكم شانُ قوم على ألا تعدلو، عدلوا هو أقرب للتقوى واتقو الله إلى لنه جبير بما تعملون في فرلايجر ملكم شانُ قوم أن صدوركم عن المسجد لحرام أن تعتدوا و تعاولو، على السر والتقوى ولا تعاولوا على الإثم و العدوال واتقو، الله إن الله شديد العقاب في الساسات حداد الله عدم الله عدم الله عدم الله الكالم المعاول على الأميين سبيل المعال المرافقة على الأميين سبيل ويقولون على الله الكدب وهم يعلمون في

ولاسيد المدام و عجد به والاقتداء الدامسان في المتداب حدة و عدد دام المدام المدام المدام المدام المدام المدام و المدام ال

اما الدعوة إلى التركير على الأشاه عد ي دي ب عد و دي و دي ب عد و دي و دي ب عد و دي و دي ب عد و دي العرب و دي ب عد و دي العرب ا

F such (9) A 20001(1)

<sup>(</sup>٢) آل عبر

ئمرة موء، لانها بدار الميمية الأقياما على المستصعفان، و وستنصافة الأحداج العرب للملود كالرحصة سنات الواد للموت حضارات الجوب،

عق عدلا بي لا به سال ۱۵ مست حميع به مداده! وقال أيضا:

فد کیتاً قبل ہے ہ آگا صاحبی اللہ بکا دیتی ہی دیا ہی وقاطاً رفیق ہ آ ایا صورہ افتد میں جالا اللہ ہیدیا ویبیت لاہ آئاں و کیلہ صابقہ اللہ اللہ اللہ میں دی وہ بطاحت فی یا دیا اللہ اللہ عجب ہے اواجیف اللہ اللہ محت دی ورتمایی

ومع به لأسبه براحاي المسافر مع بأحمد ال المستواه ما لامه الأمه الأه فد مسافر مع بأحمد المستفد الأمام في عرف في عرف مع مدالات الأسباف في عرف بالأحمد الرحم في عرف الأحمد المحمد الرحم في عرف الأحمد المحمد الأحمد المحمد الأحمد المحمد الأحمد الأحمد المحمد الأحمة لو أحمد المحمد ال

والمتحت في حصون مقاومتها العقدية والمكرية والحصارية الثعرات والثعرات. ولذلك كان ابن تبعية [٦٦١ - ١٣٦٨ - ١٣٦٣م] والثعرات. ولذلك كان ابن تبعية [٦٦١ - ١٣٦٨ م ١٣٦٨ م اليوس ابن عربي - هو قرحل المرحلة ٤، الدي حمل سيمه مجاهدا بالسان، وحمل قلمه ليرقع شعارات المحث عن قالمروق الباوبين قوى وجحاقل الاجتباح الصليبي والتترى، حتى لقد حعل من دلك عنوان لأحد كتبه قسماه [ اقتصاء الصراط المستقيم محالفة أهل الجعيم] [1] . .

و بديون وفي حمل لاستصحاف، وفي مواجه حجافل لاجداج، يحت لاهيماء الاعداوق والشرائل الاشتاد، بتصار التي بعلاقة بين عقاهرين والمقهورين المستصعفين

منافقت بعدد به بندات و تحدي تنكري بديا هذا بعداة و وحصوصيبات لأجرال ، بديان و جده بديا بديا و تنفاه بقوفية مقدي، فإنه بمقدمة بيريمة المسلم، تنكد سه بليد بم لأجرى فالأعتقاد في تندوق بعقدي افضيلا عن يه هذا يجوان ي يومل به هو فعل جوافر لامة الى تجهد و لاستشهاد!

#### \* \* \*

وفي عصر، يحدث، وماه اسمار الأحساح بعربي به لم لإسلام حبلال لبعثم، والأرض ولهما بشراه الساحم بالدين لأفعاني [٢٥٤ - ١٩٢١هـ ١٩٣٨م]، هذه لحقيمة من حفاق بندفع لحصاري وأشالي دو سيده سعوق لعثمان في سعى في المعدد، وفي سيجلاس لأرض، لهوية بالعد عنهما لعادول، ، فكتب يقول: القد كسب بدي جغول ليشر ثلاث عبديد ... دن منها كو او جود الأسم و عمام بداء فيلقيد الأحدماعية و ساس محكم بتدييسها ، وفي اس منها بدائل بحث الشعواب و الله الا اعلى النقدم بعادات بكمان و برقي إلى ذرى السعادة

العقيدة الأولى ستنديريا، لاستاست صي، وهو ثاف

وانثائية " بنين كار دى بان بان منه شرف لأنباء وكار محالت له فعلى شلال وياطل.

و لفائقة الحرمة بان لإسبان بما ورد هده الحياه بدين لاستحصال كمان يهناه بتحروم بي عالم الغام والمنع من قد العالم بدينوان اله

ثم يصيب لافعالي منحدث عرار الايقين كل دى دين بأن أمته أشرف الأمم، وكل محلف به فعلى ضلال وباطن ، فيقول

ا ومن حواص يقيس الأمة بأنها أشرف الأمم، وجميع من يحافها عنى الباطل، أن ينهض أحدها لمكاثرة الأمم فنى منه خبرها، ومساملتها في شرائف الأمور وقضائل الصعات، وأن يتعق جميعها عنى الرغبة في فوت جميع الأمم و لتقدم عليها في المزايا الإنسانية، عقلية كانت أو نفسية، ومعاشية كانت أو معادية، وتأبي نفس كن واحد عن إعظاء الدنية والرضا بالضيم لنفسه أو لأحد من نتي أمته، ولا يسره أن يرى شيئا من العرة أو مقام من الشرف لقوم من الأقوام حتيطلب لأمته أفصله وأعلاه ذبك أنه بهدا الاعتقاد يرى أبناء قومه أليق وأجدر بكل ما يعد شرق إنسانيا.

فود جارت صروف الدهر على قوم فأصرعتهم - [ أدلتهم] - أو

ثملت محدهم، أو سلسهم موية من موايا الفصل، لم تستقر به راحة، ولم تفتأ - [ تفتر ] له حمية، ولم يسكن له جيشان، فهو يمصى حياته في علاج ما ألم نقومه حتى بأسوه أو يموث في أساه!!

فهده العقيدة أقوى دافع الأمم إلى التسابق لغايات فمدية، وأمصى الأسماب بها إلى طلب العلوم والتوضع في الصول والإبداع في نصبائع، وإنها لأندع في سوق الأمم إلى صارل العلاء ومقاوم الشرف من عالب قاسر ومستبد قاهر عادل. . ١٥٠٠.

فالتمدن، برأى الأفعاني، متعدد، وليس تمدن و حدا وقالتمدن العربي ، هو في الحقيقة تمدن لسلاد التي بشأ فيها عني بطام بطيعة وسير لاحتماع الإنساني و المقلدون ينعون الروقهم إلى غير بلادهم، ويميتون أرباب لصائع من قومهم وهد حدع لأنف الأمه، يشوه وجهها، ويحط بشأنها فقد عدمتنا التحارب أن المقلدين من كن أمة المنتحس أطوار غيرها، يكونون فيها منافذ بتصرّق الأعداء إبيها وطلائع بجيوش لعابين وأرباب معارات، بمهدون بهم سنس،

المال في جيال الله عالم الحيال الله المحتمل الله

ر د . پر د . پر

ربه هي حدين سد فع عليه حيات عبر ، بعد السال عالى فيسات كان سد فع من سده و ستند من الله عبر الله في المحدود و ستند من الله المعدود و المداود و الم

م لاعساد عدد في ما لاعداد ما تعدد المعدد المعدد المحدد ا

ے ہم کا فیلغ میا میں شیمور کا لمانے کا دیائیں۔ عمل ارسوال کیا افیانی لمان فیلٹ فرمانی کا انتہا ہے۔ ان المانی کی انتہا

قىلكى يُؤخذ، فيُحفر به في لأرض، فيُحاد بمث الحيى راسه فيُحلق الصفاس، فما تصده ديك عن ديم والتشط دائدات الجديد با دول عظمه من لحم وعصب، لا يضا نه جرا ديم شيء

وهم الأعساد سعوال معددة، والأساد المحددة مصددة هو الدي قتب باريخ مسيحته والإسلام مد الشيد الما المدورة والمعدد الاعتداد تمسيح اللاد ما تصدير العدد، المسلم حوافر الطولة والمصود في اعقاد المثلاك والصدود في مواجه المحددات فالحطر ليس في اعقاد المثلاك اللحقيقة المطلقة والإيمان بها والاسحياز إليها، وإنما للحطر هو في الاعتقاد الإطلاق الدواكنا للمطلق، أو إلكارا على الأحريل مثل هذا الاعتقاد.

### (a d) 0

المنت فريد - من موقع الودالسيسوف الجاء بي ويان - يا عوم الى بأملات فيما را يناه ملاحفات على كتابه [ الاصوب المعاصرة وعلى الأحفى

- اله بحديد في العلمانية التي التي الصعبة عالمة
- هه بحياه بي ما کسه مارکس اللي هي ما با بدايه
- ها تحتیار صد العامره لأنتها بنی دامیا طابات صویلة افراحه روحیة کنه، شها الحصاره کامیت امیا م معصله معیله علی شبها الآلو سف العلمانه
- الأويجار الي لا مقهوم لديون لحاهن للسم والدوالة لالت

<sup>(</sup>٤) رواه النجاري وأبو داود والأمام أحمد

ندی جعبه بحرد شایعه لاسهامی استه و نساند. با عولی بها شریعه آخلافیه

ا الله و محماره على القول الله تحوه ه الدريجانية الداخكة ها سرانيه ، طلي تنحو المان ينتج هل تطليعه المعلمية بالشا العه الاستلامية ، با طلبتارها تشريعه العالمية ، تحالمة لشرائع البلغاء «الدالانها عي لابسال

الله و تحلیاره شصور باقی خلافت شفافت و تحقید با ه تصور باقی تحور سند و با تحده انصاف تنظر بر تو یاه نی لایشناه فی حبیها و فید فها استوی فوای نیسمنه این تحدی انفلاف می تعرف و شمال و میدو لدفات و حقید اب تحدوث و فی ایند مه میها عالم لاسلام و میدو لذفات و حقید اید

من موقع بود، ونكن بمحمد بحاور فللساف بكيم الده ما وري القاهرة في ٥ من شعبان سنة ١٤١٦هـ ٢٧ من ديسمبر سنة ١٩٩٥م.

# المصتادر

## القرآن الكريم.

## \* كتب السئة النوية :

- ۱ بیجیم عماری طبعه دا سعب شاهاه
- ۱۰۰ صحیح بستی صف شاعی استاده و
- ۳ سے تمامی طبق عدف سے ۱۹۳۱م
- of the same and the same of th
- الأنس ۽ دود صحه عاما ۽ سنه ١٩٥٠ ۾
- The way of the temps with a superior to
  - I may a my was well a with a
- ٨- الموطأ ١٧ مام مالك طبعة دار الشعب. القاهرة
  - ٩ ميد لاماء حمد عمد باشاد د ١٠٠٠ ١

## # معاجم القرآن والسة:

ا معجم مفيد بر لاساد لد ، كريم ، صع محمد فود
 عبد الدفي، طعة دار الشعب، الفاد

۲ معجہ عاصد یا کہ رفیع تنجیع بعد عالم صبعہ تقامرة سنة ۱۹۷۰م

٣- المعردات في غريب است ، للراغب الأصفيهاني، طبعة القاهرة، سنة ١٩٩١م.

 ۱ معجد مشهرت لایده تحدیث سای شانب وضع ونستگ ( ی)، جایی صعف بدار، بنه ۱۹۳۹ م

# \* المراجع الأخرى:

این این الحدید [ درج پخ سلامه را تحت محمد ا ادا مصل ادراهم علیه عامره و سنه ۱۹۵۹م و

ابن حداول الفصل المداد المحادد المحادد المحادد الفحاد القاهرة ومنة ١٩٨٣م المحادد القاهرة ومنة ١٩٨٣م المحادد القاهرة القاهرة المحادد المحادد القاهرة المحادد القاهرة المحادد القاهرة المحادد القاهرة المحادد القاهرة المحادد القاهرة المحادد ا

1911 au

و لىقاء كوفي [الكلباب] محمد د عليان درويش، محمد بنصري صمه دمشنيء سنة١٩٨٢م

أيو عبيد القاسم بن سلام

[كاسالامرال] تحصير والمحمد عمالة طبعة القاهرة؛ سنة١٩٨٩م

يو يو ساب

[كات يحرح اطلعه ياهاد،

417972

لأعماني

[ Yan ( ) . . .

والحفيل دامحمداعيا هاصعه عاهراته . p 19714.

سافلاني

[شميد] بجنو مجمودمجم حصوى، د محمد عبد لهادي بوريده ضعه شاهاه، سنة ١٩٤٧م.

السحيء وعبد بحدراء والحاكم لحشمي

[فصار الأعتران وصبات المعدالة] بحقيق فرد سد صعه برسر ، سنه ۹۷۲ م

Sugar

[ كشاف صفلا جاب بعد ي ] صعه

Hailson 11971a

حرودي. رحه [الاصديات لمعاصده ساي

ومظاهرها ]. ترجمه : د. خليل أحمد حليل، طبعة باريس، سنة ١٩٩٢م

[ we we we the think our way طبعة دار الشهاب القاهره,

[دائرة المعارف البريطانية]

للهلوى، بى ئە (خىدىلەللەت) قىغاللاق .....TOYTON

النجر تنجم الحلواد ما سيا أبو غدة ، طبعة الكويت

w will

غايوناوالمحتمع] استوراقي فيات [براث لاسلام] برجمه حرجيس فنح الله ، طبعة بيروت ، سبة ١٩٧٢م

(ساباترز) صعة عاقرة، سنة -ATTAT

بشافعي

more un a mily have [4 mg.] شاكر طبعه مصواد باكلته عبوله بروت

بعسر ق

[ الأساء في عدوم سران] الصحة عاهرة، سنة ١٩٣٥م.

[الربح برسار بسيك] لحقيق محمد يو عصدر براهله صلعاء راالمعارضة العاهرة

عبد بجنب عسى \_ جياد مند لايني بيه بيبه مينه استم طعة الكويب، سه ١٩٦٩م

عدالرهاب حلاف [عب صا أنته] صعه أدالت الله ١٩٧٢م

على بن أبي طالب [بيح ، " مه صعة ر شعب بده العرابي، أبو حامد [ مصل بند له بن الاسلام، ، ، له] صعه القاهرة، مسة ١٩٠٧م

بقرقی در دخکره می بند بنده را در الاحکام مصدفات که صبی بالاد در الحساس سید بنده بر بردن صعد حالب سید ۱۹۳۱ د

( يجامع لاجلام يا المعاد الحسا المصرية -

محلع بعد عرب (معجو بدر ساء برقره ساه ۱۹۷۰م

سمحت سستی صبه ماها دنه ۱۹۷۹م

محمدعده والأستاذ الإمام

ا (سد ب منه) با ساه بحيد بر محمد عمارة ، طبعة القدهرة ، سنة ١٩٩٣م

> محمد مد . . ... عمر در جا عرد ) صعه دهره، ستهٔ ۱۹۸۸ م

" [ سناد عنو العلمائي]، طبعة القاهرة، سنة١٩٩٥م

### ەدوريات:

# الفهيس

صفحة	الموضوع
	0 ,

0	تمهيد عن المصطلح بين الغرب والإسلام
19	خلط الأوراق بين الأصوليين والإسلاميين
Y 1	التعريقات الغربية للأصولية
7.2	الأصوليات الغربية
T .	الأصوليات الإسلامية
£ž	أخطاه الأصولية؟ أم أخطاه جارودي؟!
V1	الحوار يدلا من الدمار - إ إ إ إ إ إ إ إ إ
ΛA	المصادر
96	القهرس

رقم الإيماع ، ١٤٠٥ / ١٤. 1.S.B.N. : 977 - 09 - 0440 - 6

# الصولية بيزالغرف الإسلامر

روجية جارودي: واحد من أعمدة الثقافة الغربية المعاصرة. .

ويوم إسلامه، خوج المؤمنون بنصر الله. . بينما قال المستشرق الفرنسي د جاك بيرك ، : هذا يوم أسود الله . .

لكن كتابات جاردوى تثير جدلا كثيرا في الأوساط الإسلامية . وخاصة مقاهيمه عن السُّنة النبوية . وتاريخية الأحكام القرآنية . والشريعة الإسلامية . والفقه الاسلامي . والأصولية . والعلمانية . النخ . .

وإذا كان بعض الذين هلّلوا لإسلام جارودي، قد سارعوا لإخراجه من الملّة أ . . قإن هذا الكتاب يقيم حوارا علميا مع هذا المفكر الكبير . . وخاصة حول القضايا الشائكة ، التي يشاركه فيها أولئك الذين يرون الإسلام بعيون العلمانيين!